

العلامة

الشيخ أحمد محمد سريني

المسائل الثلاث

المسألة الأولى :

الاجتهاد والتقليد

المسألة الثانية :

السنة والبدعة

المسألة الثالثة :

زيارة القبور والتوسل والشفاعة

٢١٣

سور

راجع الكتاب وقدم له

محمد عبد الله السمان

دار الإحياء



العلامة

الشيخ أحمد محمد ركني



مسائل الثلاث

المسألة الأولى :

الاجتهاد والتقليد

المسألة الثانية :

السنة والبدعة

المسألة الثالثة :

زيارة القبور والتوسل والشفاعة

دار الأحياء

راجع الكتاب وقدم له

محمد عبد الله السمان

مكتبة

٢١٢

سور في بيت المقدس

٨ - وثيقة ١٤٦٦

513579

المكتبة المركزية

رقم النسخة						
٥	٤	٩	١	٦	٢	

مكتبة بيت المقدس

مكتبة بيت المقدس

مكتبة بيت المقدس

مكتبة بيت المقدس

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

وحيثما كان من غير العدل

تقديم

بقلم : الاستاذ محمد عبد الله السمان

● المؤلف هو احد كبار علماء الدين السلفيين الذين لهم اثر كبير في نشر عقيدة السلف في جاوة بصفة خاصة ، والدعوة الى الله بصفة عامة ، ويعتبر المؤلف العلامة صاحب مدرسة اسلامية كبرى تتلمذ اليها العديد من الشباب المسلم المستنير .. ولا تزال هذه المدرسة الاسلامية الكبرى تؤدي رسالتها على اكمل وجه .

● والمسائل الثلاث التي تعرض لها المؤلف في رسالته هذه ، وهى : الاجتهاد والتقليد ، السنة والبدعة ، ثم زيارة القبور والتوسل بالانبياء والصالحين .. وثيقة الصلة بالعقيدة الاسلامية ، وقد تعرضت — منذ قرون مضت لكثير من الجدل ، بسبب تخلف عقليات تنتمى الى العلم ، طاب لها أن تتقبل في دين الله ما ليس منه ، متجاهلة حديث رسول الله —

صلاوات الله وسلامه عليه — كما روى في الصحيحين عن عائشة أم المؤمنين — رضى الله عنها — ((من أحدث في أمرنا هذا ما ليس منه فهو رد)) .

● وكانت مهمة المؤلف العلامة الشيخ أحمد محمد سوركتى ان يبين — فى شجاعة وفقه اصيل وسعة افق — رأى الاسلام الصحيح ، المستمد من كتاب الله تعالى ، وحديث رسوله الصحيح ، واعمال اصحابه وعلماء السلف ، ولم يثن العلامة المؤلف عن ابداء رأى الاسلام الصحيح فى هذه المسائل الثلاث ، ما سوف يتعرض له من متاعب نفسية وغير نفسية — وقد حدث — بسبب وجود جبهة رافضة فى جاوة ، للاسلام الذى رضىه الله لعباده دينا ، وراضية بان تعيش الخرافات والباطيل تحملها الاسلام وتحمل الاسلام عليها .. ومادام لهذه الجبهة الرافضة مال وسلطان ونفوذ ، فمن حقها ان تعتنق اسلاما جديدا زائفا لايمت الى الاسلام الاصيل بادنى صلة ..

● لقد قرأت بامعان رسالة العلامة المؤلف فى هذه المسائل الثلاث ، فوجدت فيه العالم الواسع الاطلاع ، والفقيه المدقق ، والمفكر الواسع الأفق ، وقد احسنت جمعية الاصلاح والارشاد بسورا بايا ، حين قامت بطبعها منذ اكثر من نصف قرن ، وجمعية الاصلاح والارشاد هى التى يقوم على عاتقها نشر عقيدة السلف ، وبالرغم مما تعانيه من

عنت الجاهلية المصرة على جاهليتها ، فانها قائمة على قدم
وساق منذ انشائها في عام ١٩١٤ م ، وقد كان العلامة المؤلف
احد مؤسسيها والقائم بإدارة التعليم في مدرستها ..

والحق ان رسالة المؤلف يعتبر نشرها ضرورة ملحة ،
وتعميمها في سائر بلاد المسلمين اكثر الحاجات ، فالعقيدة
السلفية تعاني ماتعاني في كل مكان ..

بسم الله الرحمن الرحيم
محمد عبد الله السمان

القاهرة : ص . ب : ١٦٢١

وَمَا مِنْ رَجُلٍ قَبِيحٍ لِحَاظِهِ إِلَّا أَوْتِيَهُ اللَّهُ بِرَجُلٍ شَرٍّ مِنْهُ
يُطْلِقُهُ عَلَيْهِمْ رَجُلٌ يَقُولُ يَا أَيُّهَا الْمَلِكُ إِنَّكَ تَعْلَمُ
أَنْتَ أَعْلَمُ بِهِ رَجُلًا قَبِيحًا شَرًّا مِنْكَ تَعْلَمُ بِهِ رَجُلًا

يَعْلَمُ بِهِ رَجُلًا قَبِيحًا شَرًّا مِنْكَ تَعْلَمُ بِهِ رَجُلًا
يَعْلَمُ بِهِ رَجُلًا قَبِيحًا شَرًّا مِنْكَ تَعْلَمُ بِهِ رَجُلًا
يَعْلَمُ بِهِ رَجُلًا قَبِيحًا شَرًّا مِنْكَ تَعْلَمُ بِهِ رَجُلًا

يَعْلَمُ بِهِ رَجُلًا قَبِيحًا شَرًّا مِنْكَ تَعْلَمُ بِهِ رَجُلًا
يَعْلَمُ بِهِ رَجُلًا قَبِيحًا شَرًّا مِنْكَ تَعْلَمُ بِهِ رَجُلًا
يَعْلَمُ بِهِ رَجُلًا قَبِيحًا شَرًّا مِنْكَ تَعْلَمُ بِهِ رَجُلًا

يَعْلَمُ بِهِ رَجُلًا قَبِيحًا شَرًّا مِنْكَ تَعْلَمُ بِهِ رَجُلًا
يَعْلَمُ بِهِ رَجُلًا قَبِيحًا شَرًّا مِنْكَ تَعْلَمُ بِهِ رَجُلًا
يَعْلَمُ بِهِ رَجُلًا قَبِيحًا شَرًّا مِنْكَ تَعْلَمُ بِهِ رَجُلًا

يَعْلَمُ بِهِ رَجُلًا قَبِيحًا شَرًّا مِنْكَ تَعْلَمُ بِهِ رَجُلًا
يَعْلَمُ بِهِ رَجُلًا قَبِيحًا شَرًّا مِنْكَ تَعْلَمُ بِهِ رَجُلًا
يَعْلَمُ بِهِ رَجُلًا قَبِيحًا شَرًّا مِنْكَ تَعْلَمُ بِهِ رَجُلًا

يَعْلَمُ بِهِ رَجُلًا قَبِيحًا شَرًّا مِنْكَ تَعْلَمُ بِهِ رَجُلًا
يَعْلَمُ بِهِ رَجُلًا قَبِيحًا شَرًّا مِنْكَ تَعْلَمُ بِهِ رَجُلًا
يَعْلَمُ بِهِ رَجُلًا قَبِيحًا شَرًّا مِنْكَ تَعْلَمُ بِهِ رَجُلًا

يَعْلَمُ بِهِ رَجُلًا قَبِيحًا شَرًّا مِنْكَ تَعْلَمُ بِهِ رَجُلًا
يَعْلَمُ بِهِ رَجُلًا قَبِيحًا شَرًّا مِنْكَ تَعْلَمُ بِهِ رَجُلًا
يَعْلَمُ بِهِ رَجُلًا قَبِيحًا شَرًّا مِنْكَ تَعْلَمُ بِهِ رَجُلًا

مقدمة

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الحمد لله رب العالمين والصلاة والسلام على أشرف المرسلين سيدنا محمد وعلى آله وصحبه ومن تبعهم باحسان الى يوم الدين .

اما بعد فقد اتفق أن حضرة الشيخ على الطيب نشر منشورا في شهر جمادى الاولى أو الثانية في بلده باندوغ باللغة الماليزية والعربية يطلب فيه المناظرة معنا في بعض المسائل الدينية التي زعم أننا حدنا فيها عن طريق الصواب وهذا نص منشورة :

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله الهادي الى الصراط المستقيم . المبين طريق الرشد من الغي على لسان الصادق الامين — صلى الله عليه وعلى آله وصحبه والتابعين — وبعد : فان الدين النصيحة لله ولرسوله ولخاصة المسلمين وعامتهم . فلذلك نخبر جميع اخواننا

المسلمين القاطنين بجزيرة جاوا بأن الشيخ أحمد السوركتي ليس هو من العلماء العارفين بالشريعة المحمدية وبأسرارها . ولم يكن من فرسان هذا الميدان حتى يعتمد على قوله في بيان السنة من البدعة ، ويترك قول الخلفاء الراشدين ، والأئمة المجتهدين ، والعلماء الراسخين ، بل انما يريد الظهور وأن يجعل له حزبا بسبب التفريق بين الجاويين ، كما فرق بين العرب . واني مستعد لمناظرته وبيان حقيقة أمره بحضرة — على الأقل — أربعة نفر من العلماء العارفين باللغة العربية بشرط أن أسأله قبل المناظرة عن مسائل بسيطة في الفقه والحديث والتفسير والأصول والنحو والبلاغة والمنطق . فان أجاب فهناك يكون أهلا للمناظرة واني مستعد لإثبات كل ما ادعاه بدعة ضلالة بالأدلة الواضحة من نص القرآن العظيم ، ومن صحيح البخاري ومسلم ومن كتاب الأم ومن المذهب الذي ادعى أن فيه حجة له ، وعند صليل السيف يصدق الابتلاء وبالله التوفيق وحسبنا الله ونعم الوكيل على كل ملحد في الدين مفرق لجماعة المسلمين .

على الطيب

المتحصل على شهادة العالمية من الأزهر
وأمين فتوى الشافعية بالمدينة

وقد عنى بذلك جمعية الاتحاد الاسلامي المقامة في باندوغ وعينوا يوما للمناظرة — أي يوم ٢٥ جنواري سنة ١٩٢٥ م — وكتبوا الى بالطلب كما كتبوا اليه بذلك فتكلفنا لإجابة الطلب وتوجهنا الى باندوغ في اليوم المذكور ، وبعد اجتماع الناس ووصولي اليها اطلعت على اعلان أرسله الشيخ على الطيب من سورابايا يعتذر فيه عن عدم حضوره

فى ذلك المجلس ، وبعد يومين رجعت الى مقرى ببتاوى ،
وكتبت هذا الجواب المنقول تحت هذا السياق ، وهذا نص
الجواب :

الحمد لله وحده والصلاة والسلام على من لا نبى بعده
وعلى آله وصحبه ، أعلن الشيخ على الطيب الشامى بهذا
المنشور باللفتين العربية والماليزية وقد أساء فيه من جميع
الوجوه ومثل فيه نفسه أقبح تمثيل . أما كونه يريد
أن يمنحنا قبل المناظرة فى العلوم التى ذكرها هو فانا نراه
أقل درجة من ذلك المركز الذى وضع فيه نفسه ،
وقوله هذا دليل واضح على رغبته فى الهروب
من ميدان المناظرة التى قدم نفسه اليها كما هو ظاهر
لكل ذى سمع وبصر . كيف يقول الشيخ على الطيب :
انه يريد أن يسأل غيره أولا بغير أن يسأل هو ثم يناظر
بعد ذلك ؟ ولماذا لا يقدم نفسه أولا الآن نسأله نحن فى تلك
العلوم حتى نعلم أنه مستعد لمناظرتنا أم لا قبل كل شيء
فلا شك أن هذا الكلام كلام من أخذ الخور والجبن بمجامع
قلبه وأخذ يسحب نفسه من ميدان المناظرة بغير نظام وأما
قوله : أن الشيخ أحمد سوركتى ليس أهلا لأن يترك قول
الخلفاء الراشدين والأئمة المجتهدين والعلماء الراسخين لأجل
كلامه ، فقد صدق فيه ولكنى بحمد الله تعالى لم أكن مخالفا
لقول الخلفاء الراشدين والأئمة المجتهدين ، ولا فى مسألة
واحدة . ومن ادعى ذلك علينا فهو كاذب . وأنا نطالب المدعى
بالبينة والا فليستعد لعنة الله التى جعلها للكاذبين . وأما
كوننا نريد بعملنا الظهور وأن يكون لنا حزب بسبب التفريق
بين الجاويين كما فرقنا على زعمه بين العرب ، فتلك من خبايا
النفوس التى لا اطلاع لأحد عليها وحسابنا فيه على الله وأما

الاعمال بالنيات وانما لكل امرئ ما نوى . وما من دابة الا هو آخذ بناصيتها ان ربي على صراط مستقيم . واما كونه مستعدا لاثبات كل ما ادعيناه بدعة ضلالة بالادلة الواضحة الى آخرة فاننا نشكره على ذلك ان صدق ، ولا نظنه يصدق واننا بكل الحاح نطلب منه ان يبين لنا قبل كل شيء المسائل التي يريد فيها المناظرة او البيان على صفحات الجرائد العربية لنستبين وجوه الحق فيها على حسب قوانين المناظرات الجارية بين جميع علماء الدنيا من المتقدمين والمتأخرين ، لان القول في دين الله بدون تثبت وفحص من كبائر الاثم ، ولان المقصود انما هو بيان الحق لا المخاصمة والممارة . ثم بعد ذلك يعين وقتا ومحلا للمناظرة يوما او اياما ثم يعين الرجال المميزين من الجهتين مع الكتاب الذين يضبطون كل ما يصدر من الفريقين وتكون المناظرة كتابية في ذات المجلس المعين ليحق الحق ويبطل الباطل ، ويعرف كل واحد مقدار نفسه ، هذا هو الصواب . واما ان كان مراد حضرة الشيخ على الطيب هو الاعلان بشهادته الازهرية او الاعلام بكونه كان امينا لفتوى ليقيل عليه الناس ، فذلك أيضا حسن ولكنه أخطأ طريقه وضل سبيله وتجافى خطة العدل والانصاف .

وليس من الانصاف ان يدفع الفتى

يد النقص عنه بانتقاص الأفاضل

ومع ذلك يظهر لى ان حضرة الشيخ على لايرال غافلا عن ان هذا الزمان قد أصبح الناس فيه لايتأثرون بذكر الشهادات والالقب الفارغة . بل صاروا لا يستلمون حتى الحقائق الراهنة الا بعد الفحص والنظر الطويل ، ولعل الله يريد أن يرفع ذكرنا ويتم نعمته علينا ويعلى على لساننا كلمته العلى بسبب مظاهرات الشيخ على الطيب واضرابه والله المستعان .

ونشرت صورته في الجرائد العربية واستقر ساكنا الى
ان سافرت انا الى سورابايا مقره الاخير بطلب اهل جمعية
الارشاد لاختبار تلامذة مدرسة الارشاد التي بسورابايا
فوصلت الى سورابايا يوم ١٥ شعبان سنة ١٣٤٣ وبعد
ان مكثت بها خمسة ايام ارسل الشيخ على الينا كتابا بيد
احد الاخوان العلويين وهذا نص كتابه المذكور :

بسم الله الرحمن الرحيم

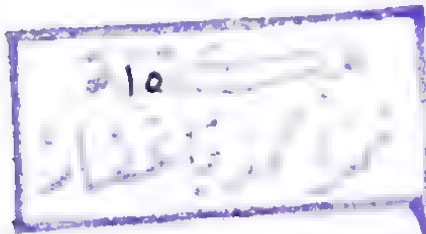
الحمد لله الهادي الى الصراط المستقيم والصلاة
والسلام على سيدنا محمد وعلى آله وصحبه اجمعين . وبعد
فانى اعلن الاستاذ الشيخ احمد محمد السوركتي بالحضور
في مسجد عنفيل بعد صلاة العشاء ليلة الثلاثاء الموافق
٢١ شعبان سنة ١٣٤٣ ، لاجل المذاكرة في ثلاث مسائل :
الاولى في الكلام على السنة والبدعة وبيان حقيقتهما ،
الثانية في الكلام على زيارة القبور والتوسل بالانبياء والصالحين
الثالثة في الكلام على الاجتهاد والتقليد بشرط أن كل واحد
منا يتكلم ساعة فلكية على المسائل الثلاث ، من غير ان يعارضه
صاحبه او احد الحاضرين في كلامه ، وبشرط ان يكتب كلا
المتناظرين جميع ما يريد ان يتكلم به امام الناس في ورقة لاجل
عدم التغير والتبديل ، ثم بعد الفراغ يعطى كل واحد منا
ورقته لصاحب جريدة حضرموت او غيره لينشر فيطلع عليها
عموم الناس ، والقصد من ذلك بيان الحق وجميع ما في هذا
الاعلان موافق لما طلبه الشيخ احمد في جوابه على الاعلان
السابق وليس بيني وبينه منافسة ولاعداوة شخصية اصلا
بل المقصود بيان الحق وهذا يحصل مع الاخ واخيه والوالد

وولده والله المستعان في التوفيق للصواب . حرر في صبح
الأحد الموافق ١٩ شعبان سنة ١٣٤٣ هـ .

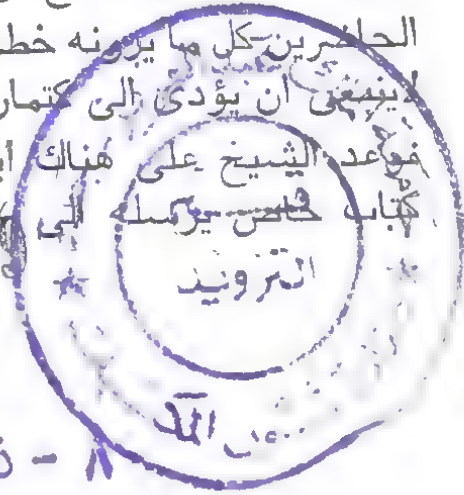
كتبه الفقير اليه تعالى
على بن عبد الله الطيب

ومضمونه انه يطلب المناظرة معنا في مسألة الاجتهاد
والتقليد ، ومسألة السنة والبدعة ، ومسألة زيارة القبور
والتوسل بالانبياء والاولياء والصالحين . فعجبنا كثيرا من
كونه لم يعلن من حين ما طلبنا منه الاعلان ، ولم يعين وقتا
كافيا لمراجعة تلك المسائل كما ينبغي ، مع علمه اني دخلت
سورابايا ولم اصطحب معي كتابا للمراجعة ، والزمن الذي
عينه يوم وليلة فقط ونحن مشغولون فيه باختبار التلاميذ
الذي دعينا لاجله ، فأسفت كثيرا لهذه المعاملة ولكني مع
ذلك كله لم يسعني مخالفته نظرا للوسط والحال وأهمية
المقام مع ان اكثر الناس لامونا في اجابتنا لطلبه قائلين :
انه لا يريد احقاق حق ولا ابطال باطل بل يريد التشويش فقط
فاستعددت لذلك وحضرت في الوقت المعلوم في المحل
الموعود فيه ، فلم نجد احدا هناك وصلينا العشاء في المسجد
المذكور ، وانتظرنا حتى تفرق الناس ، ولم نواف الشيخ على
الطيب ، ولكن لا لوم عليه في ذلك ، فقد بلغنا بعد ذلك ان
الامر قد تداخل فيه رئيس العرب واخر الموعد الى ليلة اخرى
ريثما يأخذ الرخصة من الحكومة ومن وكيل المسجد ، ثم
بلغنا انهم اخروا المناظرة الى صباح يوم الاربعاء الموافق
٢٢ شعبان ، ثم في اليوم نفسه جاعني رجلان الى المنزل
الذي انا فيه وذهباي الى منزل احد العلماء المشهورين
بسورابايا ، بزعم الزيارة بدون ان يعلماني بشيء مما يقصدانه

وفي الطريق قابلنا الشيخ على الطيب فاخبره احد الرجلين
انهم يقصدون زيارة فلان العالم المشار اليه فذهب معنا الى
المنزل المذكور ، وحينما وافينا المنزل المقصود رحب بنا صاحب
المنزل وبش في وجوهنا وبعد ان استقر بنا المقام افتتح
الكلام مبهدا بآيات الاصلاح واحاديثه ، وشيء مما جاء في
فضل الساعين في الصلح والجاتحين اليه ، ثم رفع يديه
وقرا الفاتحة وامر الحاضرين بالمصافحة فتصافحنا جميعا ثم
ذكر الشيخ على الطيب ما كان بيني وبينه من الجوار
والصداقة في ارض الحجاز واقسم انه لم يبلغه مني ايذاء
لا بقول ولا بفعل ، لا بمكة ولا بجلاوا قط وانه يشهد لي
بالنزاهة والمحافظة على الاداب الشخصية تمام المحافظة فقلت
له اني مسامح في جميع حقوقى الشخصية بكل جلاء وصفاء
ولكنى اطلب منك كما اطلب من كل من الحاضرين ان تدلونى
على ما ترون عندي من الخطأ لارجع الى الصواب ، ان كنتم
ترون شيئا من ذلك فشكروا لى ماقلت ووعدنى الشيخ على
انه سيرفع الى مايراه من ذلك كتابيا ، ثم قام صاحب المنزل
وامرنا بالمسير معه الى بيت رئيس العرب ليقص عليه
ما حصل لكونه كان متاخلا في الأمر ، فلبينا طلبه جميعا وذهبنا
الى بيت رئيس العرب فقصوا عليه جميع ما حصل ، فقلت
للحاضرين ايضا انى موافق على جميع ماحصل من الصلح
ولكنى اطلب بكل الحاح ان يذكر لى الشيخ على وكذلك جميع
الحاضرين كل ما يرونه خطأ فيما نسير عليه من الدين لان الصلح
لا ينبغي ان يؤدى الى كتمان الحق والدين ، لان الله لعن كاتمية
فواعد الشيخ على هناك ايضا انه سيذكر ما يراه من ذلك في
كتاب خاص يرسله الى () فخرجنا على ذلك ، وبما اننا كنا



51357



١٤١٦ - ذوالقعدة

كتبنا جوابا عن المسائل الثلاث التي قدمها من قبل ولم نتيسر
المنافرة فيها احببنا نشر ماكتبناه لينتفع به الناس ان كان فيه
حق او يعرفوا على الاقل مانعتمد عليه من الادلة فينبهونا على
ما فيها من الخطأ ، ان كان فيها خطأ . هذا وبما أن الاجوبة
كتبت في وقت ضيق فانا مستعدون بحول الله وقوته لاسعاف
من يريد المزيد او التوضيح ان اشكل عليه شيء فيما ادلينا به
والله يهدي من يشاء الى صراط مستقيم .

الفقير الى الله
احمد محمد سوركتي الأنصاري

بتاوى ٤ رجب ١٣٤٣ هـ
٢٩ جنوارى ١٩٢٥ م

* * *

المسألة الأولى

الاجتهاد والتقليد

(م ٢ — المسائل الثلاث)

1

2

المسألة الأولى :

الاجتهاد والتقليد

الاجتهاد في اللغة : بذل الجهد والوسع فيما فيه كلفة
وفي الاصطلاح : استنباط الاحكام الشرعية من الادلة الكلية
والقواعد العمومية التفصيلية ، أى القابلة لزيادة التفصيل
أو ترجيح أحد الحكمين المنصوص عليهما بوجه من وجوه
الترجيح المعروفة في الأصول ككون رواته أكثر مع تساويهم
في صفات العدالة والاعتبار أو علو اسناد الحديث أو كونه قولاً
لا احتمال الفعل الاختصاص ، أو كونه مشتملاً على زيادة أو
كونه أفصح أو كونه بلفظ قريش أو كونه بعد الهجرة أو كونه
عاماً أو ناقلاً عن حكم الأصل ، أو كونه خبراً ومعقولاً ، أو كونه
موافقاً لدليل آخر ، أو لعمل أهل المدينة ، أو كونه أجود في
باب الحقوق أو أدراً في باب الحدود أو أيسر في باب التكاليف
والعبادات أو أسد للذرائع ، أو أمتع للضرر ، أو أرفع للحرَج
وأدعى للقبول في باب الدعوة إلى الدين ، فإذا فهم ذلك علم
أنه لا اجتهاد مع النص الصريح الذي لا معارض له من مثله ،
ولا فيما لا يعلم دخوله تحت قاعدة من قواعد الشرع على فرض
وجوده ، لكون الأول قطعياً ولا اجتهاد في القطعيات ، ولكون
الثاني غير شرعى لعدم دخوله تحت قاعدة من قواعده ، فالأخذ
بما ثبت عن الله ورسوله والتحاكم إلى كتاب الله وسنة ورسوله

هو الاسلام لقوله تعالى : « فاستمسك بالذي اوحى اليك
 انك على صراط مستقيم » . وقوله تعالى : « فاستقم كما امرت
 ومن تاب معك ، ولا تطفوا » . وقوله تعالى : « اتبعوا
 ما انزل اليكم من ربكم ولا تتبعوا من دونه اولياء » . وقوله
 تعالى : « انا انزلنا اليك الكتاب بالحق لتحكم بين الناس
 فيما اراك الله » . وقوله تعالى : « خذوا ما آتاكم بقوة واذكروا
 ما فيه لعلكم تتقون » . وقوله تعالى : « وان هذا صراطي
 مستقيما فاتبعوه ولا تتبعوا السبل فتفرق بكم عن سبيله
 نلکم وصاکم به لعلکم تتقون » . وقوله تعالى : « وما آتاكم
 الرسول فخذوه وما نهاکم عنه فانتهوا » .

وأما الاجتهاد في الدين — أي بذل الجهد والتأمل في كتاب
 الله وسنة رسوله صلى الله عليه وسلم ، وتطبيق ما يحدث
 من الاحكام عليهما ، فهو واجب على كل عاقل يفهم اللغة
 العربية ، ويفقه مواقع الاحكام لقوله تعالى : « فبشر عباد
 الذين يستمعون القول فيتبعون احسنه اولئك الذين هدامهم
 الله واولئك هم اولو الالباب » واحسنه بمعنى اوفقه لحقضى
 الحال والزمان والمكان ، واقواه سندا وبرهانا واقربه الى
 العقل . ومن المعلوم ان من لم يبذل جهده في التأمل والتدبر
 لا يمكنه ان يميز بين الحسن والاحسن . قال تعالى : « خذوا
 ما آتيناكم بقوة واذكروا ما فيه لعلكم تتقون » ومن لم يبذل
 جهده في التدبر لم يكن آخذا بما فيه بقوة كما امره الله ،
 ولا ذاكرا ما فيه ، وقال تعالى : « كتاب انزلناه اليك مبارك
 ليدبروا آياته وليتذكر اولو الالباب » وهذا صريح بأن الله لم
 ينزل الكتاب الا لتدبر ما فيه ، وقال تعالى : « أفلا يتدبرون
 القرآن أم على قلوب أقفالها » وهذا توبيخ شديد لمن أعرض
 عن القرآن ولم يتدبر ما فيه . وقال تعالى : « واعتصموا بحبل

الله جميعا ولا تفرقوا)) ولا يتصور ان يكون الشخص معتصما به ومتمسكا بأحكامه ، وهو لا يعرف ما فيه . وقد امر الله بالرجوع الى كتابه والى سنة رسوله عند الاختلاف والتنازع بقوله تعالى : ((وما اختلفتم فيه من شيء فحكمه الى الله)) وبقوله تعالى : ((فان تنازعتم في شيء فردوه الى الله والرسول ان كنتم تؤمنون بالله واليوم الآخر ، ذلك خير واحسن تأويلا)) ولا يمكننا الرجوع الى كتاب الله وسنة رسوله الا بعد العلم بهما والتدبر فيما فيهما . وقال تعالى : ((قل هذه سبيلي أدعو الى الله على بصيرة أنا ومن اتبعني)) ولا شك ان من لم يعلم ما جاء به الرسول لا يكون داعيا الى الله على بصيرة ، لان البصيرة هي الحجة والبرهان ولا حجة بيد المقلد الاعمى . وقال تعالى : ((لقد أرسلنا رسلا بالبينات وأنزلنا معهم الكتاب والميزان ليقوم الناس بالقسط)) ولا شك ان من لم يكن بيده الكتاب والميزان لا يكون قائما بالقسط ، وان صادف يوما انه قام بالقسط فهو على غير بصيرة . وقال تعالى : ((ولقد يسرنا القرآن للذكر فهل من مدكر)) اى فهل من طالب لمعانيه فيعان عليه . وقال تعالى : ((ونزلنا عليك الكتاب تبيانا لكل شيء)) ((ألم يأن الذين آمنوا ان تخرج قلوبهم لذكر الله وما نزل من الحق ولا يكونوا كالذين أوتوا الكتاب من قبل فطال عليهم الأمد فقست قلوبهم قد فصلنا الآيات لقوم يفقهون)) .

وأما كون الانسان يقلد شخصا معينا في جميع أمور دينه بحيث يقدم قوله على ما ثبت له من الكتاب والسنة ، بدعوى انه اعلم من غيره ، او انه محيط بأدلة الدين مع كونه عاقلا بفقه الحجة ومختارا يمكنه تناول الدليل ، فهو ممنوع عقلا وشرعا بنص الكتاب والسنة ، وعلى السن الصحابة والتابعين والائمة المجتهدين المشهورين ، وقد

اخبر الله بأنهم أضل من الانعام ، لان الانعام لم تعط
الاستعداد وهم قد اعطاهم الله الاستعداد ، ولكنهم لم
يستخدموا ذلك الاستعداد بل ابوا ان يكونوا الا كالانعام ،
قال تعالى في سورة الاعراف : « ولقد ذرانا لجهنم كثيرا
من الجن والانس لهم قلوب لا يفقهون بها ولهم اعين لا يبصرون
بها ولهم آذان لا يسمعون بها أولئك كالانعام بل هم أضل
أولئك هم الغافلون » .

ان الله سبحانه وبخ الاولين الذين قلدوا في دينهم آباءهم
وائمتهم الاولين واعرضوا عن الاعتصام بالادلة الانهية ، والذين
اعتمدوا على ما ورثوه من الآباء والاجداد من الآراء بغير حجة ،
وقص الله علينا توبيخهم لنعتر به ونبتعد عن مثل خطتهم . قال
تعالى في سورة البقرة على سبيل المقت والتشنيع : « واذا قيل
لهم اتبعوا ما أنزل الله قالوا بل نتبع ما ألفينا عليه آباءنا
أولو كان آباؤهم لا يعقلون شيئا ولا يهتدون » وقال تعالى
في سورة المائدة : « واذا قيل لهم تعالوا إلى ما أنزل الله
والى الرسول قالوا حسبنا ما وجدنا عليه آباءنا أولو كان
آباؤهم لا يعقلون شيئا ولا يهتدون » .

وقال تعالى في سورة لقمان : « واذا قيل لهم اتبعوا ما أنزل
الله قالوا بل نتبع ما وجدنا عليه آباءنا أولو كان الشيطان
يدعوهم الى عذاب السعير » .

وقال تعالى في سورة الاحزاب : « وقالوا ربنا انا اطعنا
سادتنا وكبراءنا فأضلونا السبيلا ربنا فآتتهم ضعفين من العذاب
والعنفهم لعنا كبيرا » وقال تعالى في سورة الزخرف : « وكذلك

ما أرسلنا من قبلك في قرية من نذير الا قال مترفوها انا
وجدنا آباءنا على أمة وانا على آثارهم مقتدون » .

« قل اولو جئتم باهدى مما وجدتم عليه آباءكم » فكل من
عارض آية محكمة او سنة ثابتة عن رسول الله صلى الله عليه
وسلم ، يكون تابعا لخطه هؤلاء الذين ذمهم الله في القرآن ،
ومستحقا لما استحقوه من العذاب ، لان جميع الاحكام
والعقوبات والثواب والجزاء انما هي تابعة للصفات
لا لذوات الأشخاص ، لقوله تعالى : « ليس بأمانيتكم ولا أمانى
اهل الكتاب من يعمل سوءا يجز به ولا يجد له من دون
الله وليا ولا نصيرا » وقال الله تعالى : « اكفاركم خير من
اولئكم ام لكم براءة في الزبر » وقال تعالى : « ام لكم كتاب
فيه تدرسون . ان لكم فيه لما تخيرون » « سنة الله التى قد
خلت في عباده ولن تجد لسنة الله تبديلا » .

واما السنة فقد قال صلى الله عليه وسلم : ليبلغ الشاهد
منكم الغائب قرب مبلغ أوعى من مستمع . ولم يقيد ذلك بزمان
ولا مكان . وروى مالك في الموطأ عنه صلى الله عليه وسلم
انه قال : « تركت فيكم أمرين لن تضلوا ما تمسكتم بهما :
كتاب الله وسنة رسوله » .

واما السلف الصالح الذين مدحهم الله في كتابه بقوله
تعالى : « والسابقون الاولون من المهاجرين والانصار والذين
اتبعوهم باحسان رضى الله عنهم ورضوا عنه » .

ومدحهم الرسول بقوله : « خير القرون قرنى ثم الذين

يلونهم » الى آخر الحديث ، فليس أحد منهم كان يقلد أحدا
 في دينه ، بل كانوا يتعلمون من بعضهم البعض ما جاء
 عن الله ورسوله من الأحكام المعصدة بالأدلة النقلية والعقلية ،
 ثم يتبعون ما رجع دليله وثبت أصله ، ويبذلون جهدهم في فهم
 كتاب الله وسنة رسوله دون آراء الرجال غير المعصومين
 بل قد نهوا جميعا عن التقليد الأعمى الذى نحن نسير عليه
 اليوم ، وبما أن نقل أقوالهم في ذلك يستوعب مجلدات كثيرة ،
 فانا نقتصر ها هنا بالتمثيل لنقل بعض أقوالهم لزيادة
 الاستشهاد لا للاستدلال ، فان الدليل هو ما جاء عن الله
 ورسوله فقط ليفهم أن المقلدين مخالفون لأوامر أئمتهم الذين
 هم يدعون تقليدهم ، كما أنهم مخالفون الأمر الله وسنة رسوله .
 نقل ولى الله الدهلوى في كتابه : « عقد الجيد في أحكام الاجتهاد
 والتقليد » عن أبى حنيفة رضى الله عنه أنه قال : « لا ينبغي لمن
 لم يعرف دليلى أن يفتى بكلامى » ، وكذلك نقل هذا القول
 الشعرائى فى الميزان واليواقيت . وقال الفقيه ابو الليث
 السمرقندى عن أبى حنيفة أنه قال : « لا يحل لأحد أن يفتى
 بقولنا ما لم يعلم من أين قلناه » وهذا تصريح منه بتحريم ذلك
 وروى عن عصام بن يوسف أنه قال : « اجتمع أربعة من
 أصحاب أبى حنيفة منهم : زفر بن الهذيل ، وأبو يوسف
 ومحمد : الإمامان الشهيران ، وعافية بن يزيد وكأهم أجمعوا
 على أنه لا يحل لأحد أن يفتى بقولنا ما لم يعلم من أين قلنا .
 وفى كتاب روضة العلماء الروندوسية فى فضل الصحابة قال :
 قيل لأبى حنيفة : كيف إذا قلت قولا وكتاب الله يخالفه قال :
 اتركوا قولى بكتاب الله . وقيل له إذا كان خبر الرسول صلى
 الله عليه وسلم يخالفه فقال : اتركوا قولى لقول رسول الله
 صلى الله عليه وسلم . فقيل له إذا كان قول الصحابة يخالفه
 فقال : اتركوا قولى لقول الصحابة . وقال ابن شحنة فى

نهاية النهايات هكذا وان كان ترك الامام الحديث لضعف في طريقة فينظر ان كان له طريق غير الطريق الذي ضعفه به فينبغي ان يعتبر ، فان صح الحديث اى الحديث الذي لم يأخذ به الامام من غير طريقة عمل به ويكون ذلك مذهبه ولا يخرج مقلده عن كونه حنفيا بالعمل به فقد صح عنه انه قال اذا صح الحديث فهو مذهبي ، ويظهر من هنا تماما ان التقليد عند اصحاب الائمة واتباعهم الاولين غير التقليد المعروف اليوم لأن الاولين انما كانوا يتبعون ما صح من الدليل ويستعينون بحفظ الامام وفهمه غير حاصرين انفسهم في فهمه ودليله . هذا شأن ابي حنيفة رضى الله عنه .

واما مالك فقد روى الحافظ بن عبد البر عن الامام مالك ابن انس رضى الله عنه انه قال : « انما أنا بشر أخطئ وأصيب فانظروا في رأيي فكل ماوافق الكتاب والسنة فخذوه وكل ما لم يوافق الكتاب والسنة فاتركوه » . وروى عن مزين وعن عيسى بن القاسم عن مالك رضى الله عنه انه قال : ليس كل ما قال رجل قولاً وان كان له فضل يتبع عليه لقول الله تعالى : « فبشر عبادى الذين يستمعون القول فيتبعون احسنه اولئك الذين هداهم الله واولئك هم اولو الألباب » . وروى سحنون عن ابن وهب عن مالك انه قال له : « يا عبد الله ما علمته فقل به ودل عليه وما لم تعلم فاسكت عنه واياك ان تقلد الناس قلادة سوء » . قال وجاء رجل الى مالك فسأله فقال له مالك : « قال رسول الله صلى الله عليه وسلم كذا وكذا » فقال الرجل : أرايت ؟ فقال مالك : فليحذر الذين يخالفون عن أمره ان تصيبهم فتنة أو يصيبهم عذاب اليم . وقال : لم يكن فتيا الناس أن يقال لهم قلت هذا . وكانوا يكتبون بالرواية ويرضون بها وهذا تصريح بأن الاولين

ما كانوا يأخذون بآراء الأئمة وإنما كانوا يأخذون برواياتهم
عن الشارع فقط .

ومن المشهور المنقول عن مالك رضى الله عنه انه كان
يقول : كل أحد يؤخذ من كلامه ويرد عليه الا صاحب هذا
القبر ، ويشير الى قبر النبي صلى الله عليه وسلم . ويقول
كل كلام منه مقبول ومنه مردود الا كلام صاحب هذا القبر ،
والروايات عنه في هذا المعنى كثيرة جدا .

واما الشافعى فهو اكثر الأئمة نهيا عن التقليد وحثا
على الاجتهاد ولنمثل ههنا ببعض المنقول عنه . فقد صرح
الامام الشافعى في «الام» انه ليس لاحد دون رسول الله صلى
الله عليه وسلم ان يقول الا بالاستدلال .

وقد روى الحافظ البيهقى بسنده الى الربيع بن سليمان
انه قال : سمعت الشافعى وقد سأل رجل عن مسألة فقال
— أى الشافعى — يروى عن النبي صلى الله عليه وسلم
انه قال كذا كذا . فقال له السائل : يا أبا عبد الله اتقول بهذا ؟
فارتعد الشافعى واصفر لونه وقال : ويحك أى ارض تظننى
واى سماء تظننى اذا رويت لرسول الله صلى الله عليه وسلم
ولم اقل به نعم على الرأس والعينين . وقال الربيع سمعت
الشافعى يقول : ما من أحد الا وتذهب عليه سنة رسول
الله صلى الله عليه وسلم وتعزب عنه فما قلت من قول
اواصلت من اصل فيه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم
خلاف ما قلته ، فالتقول ما قاله الرسول صلى الله عليه وسلم
وهو قولى . وروى البيهقى ايضا بسنده الى الربيع قال :
سمعت الشافعى يقول اذا وجدتم فى كتابى خلاف سنة رسول

الله صلى الله عليه وسلم فقولوا بسنة رسول الله صلى
 الله عليه وسلم . ودعوا ما قلت . وقال الشافعى أيضا :
 أجمع الناس على أنه من استبان له سنة رسول
 الله صلى الله عليه وسلم لم يكن له ان يدعها لقول احد .
 وصح عنه أيضا أنه قال : لا قول لأحد مع سنة
 رسول الله صلى الله عليه وسلم . وصح عنه أيضا
 أنه قال : كل مسألة صح فيها الخبر عن رسول الله
 صلى الله عليه وسلم عند اهل النقل بخلاف ماقلت فاننا راجع
 اليها في حياتى وبعد مماتى . وروى عن الامام أحمد رضى
 الله عنه أنه قال : كان احسن امر الشافعى عندي انه كان
 اذا سمع الخبر لم يكن عنده قال به وترك قوله . وقال أيضا
 قال لنا الشافعى : اذا صح عندكم الحديث فقولوا لى كى
 اذهب اليه ، هذا ومن يريد المزيد من المنقول أو تحقيق ما نقلناه
 فعليه بكتاب الأم ورسالة المزنى ، ومناقب الشافعى للبيهقى
 واعلام الموقعين عن رب العالمين ، والمدخل ، وكتاب الانصاف
 ونحوها من كتب القوم ، وعلى الاقرب فليطالع المجلات الدينية
 كمجلة المنار . ويفهم من مجموع ذلك ان التقليد الاعمى الذى
 نجرى عليه اليوم لايجوز الا للعلمى البسيط الذى لفهمه ولا
 علم ، ولا استعداد ولا عقل ، وان الاجتهاد فى فهم الكتاب
 والسنة واجب على كل ذى فهم امكنته الفرصة فى كل زمان
 وفى كل مكان على قدر امكانه ، فالتقليد بهذا المعنى الذى
 نراه اليوم مخالف للعقل والانسانية ، مخالف للكتاب والسنة ،
 مخالف لاجماع الصحابة مخالف لاوامر الائمة المجتهدين الذين
 يدعى المقلدون تقليدهم — ومرتكبوه مع القسرة على فهم
 كتاب الله وسنة رسوله آثمون مفترون على الله الكذب ،
 وقائلون على الله ما لا يعلمون ، وقد قال تعالى : « ولا تقولوا
 لما تصف السنتكم الكذب هذا حلال وهذا حرام لتفتروا على

الله الكذب ان الذين يفترون على الله الكذب لا يفلحون » وقال
 تعالى : « قل انما حرم ربى الفواحش ما ظهر منها وما بطن
 والاثم والبغى بغير الحق وان تشركوا بالله ما لم ينزل به
 سلطانا ، وان تقولوا على الله ما لا تعلمون » وقال الله
 لنبيه : « ولا تقف ما ليس لك به علم ان السمع والبصر والفؤاد
 كل أولئك كان عنه مسئولا » فقال المقلدون لا نستعمل في
 دين الله سمعا ولا بصرا ولا فؤادا ولا نقفو علما بل نقفو
 رأى فلان وفلان قال الله تعالى : « ولقد ضربنا للناس في
 هذا القرآن من كل مثل لعلمهم يتذكرون . قرأنا عربيا غير ذى
 عوج لعلمهم يتقون » فقال المقلدون : ان القرآن غير مفهوم
 وان عقولنا لا تصل الى فهمه فجعلوه عضيضين في الخزائن
 واكتفوا بتكرار لفظه دون التدبر الذى امر الله به واتبعوا
 في ذلك سنن الذين من قبلهم ، وشملهم المثل الذى ضرب
 فيهم بقوله تعالى في سورة الجمعة حيث قال : « مثل
 الذين حملوا التوراة ثم لم يحملوها كمثل الحمار يحمل
 أسفارا » قال الله لعباده : « ولا تكونوا كالذين تفرقوا
 واختلفوا من بعد ما جاءهم البينات وأولئك لهم عذاب عظيم »
 وقال الله لهم : « ان الذين فرقوا دينهم وكانوا شيعا لست
 منهم في شيء » وقال الله لهم : « واعتصموا بحبل الله
 جميعا ولا تفرقوا » فقال المقلدون اختلفنا رحمة وقالوا
 نعتصم بقول فلان وفلان دون كتاب الله ، ونرد ما تنازعنا
 فيه الى قول من نختاره لنا اماما دون الله ورسوله وما
 اختلفنا فيه من شيء فحكمه الى فلان وفلان ، فتفرقوا بذلك
 وتقطعوا زبرا كل حزب بما لديهم فرحون ، وصار يدعى
 كل فرقة رجحان ما هى عليه بغير دليل ولا برهان ولا هدى
 ولا كتاب منير .

أنزل الله كتابه للخلق وقال فيه : « ان في ذلك آيات لأولى النهى » فقال المقلدون لسنا من أولى النهى . وقال تعالى : « فاعتبروا يا أولى الأبصار » فقالوا : لسنا من أولى الأبصار . وقال تعالى : « ان في ذلك آيات لقوم يعقلون » فقالوا : لسنا من القوم الذين يعقلون . ان المقلدين لم يكتفوا بتحمل عار الجمود والجهل ، ولم يقفوا عند حد الاعتراف بأنهم ليسوا من أولى النهى والعقل ، وليسوا من طلاب العلم بل تفيأوا ظلال الجمود والكسل ونبوعوا مقاعد خزي الاعراض عن كتاب الله وسنة رسوله صلى الله عليه وسلم ، وجعلوا كتاب الله وراء ظهورهم ، بل هم فوق ذلك كله يعييون اهل الفضل والعلم والعقل الذين يتمسكون بالكتاب والسنة ويرمونهم بالابتداع والمروق . فيا للعجب من أعمى يعيب المبصرين ، وأصم يعيب السامعين ، وبليد يعترض على أذكاء عقلاء مجيدين ، وجامد كسول يسب أهل الهمم والعزائم المجدين ، وضال يسخط على المهتدين ، ذلك والله نباً عظيم وحكم جائر .

واما ما يستدل به المقلدون على جواز التقليد الاعمى او ما يستند عليه الذين يجوزون لهم ذلك من ثبوت الحكم بالاقرار والشاهد وقبول قول القائف والخاص والقاسم ، والحاكمين بالمثل في جزاء الصيد وقبول اعلام المؤذن بدخول الوقت ، او الانطار والصوم والترجمة والتعريف ، والجرح والتعديل والبائع والذابح ، والمرأة في انقطاع دمها وفي دعوى الارضاع ونحوها ، فكل ذلك تمثيل لحكم الشارع وكل ذلك مما شرع لنا قبوله ومما جرى عليه الرسول وأصحابه وسلف الأمة الذين جاء مدحهم في الكتاب والسنة بقوله تعالى : « والسابقون

الاولون من المهاجرين والانصار والذين اتبعوهم باحسان
رضى الله عنهم ورضوا عنه » .

وبقوله صلى الله عليه وسلم كما في الصحيحين « خير القرون
قرنى ثم الذين يلونهم ثم الذين يلونهم » .

واما التقليد الاعمى وجعل آراء الرجال من النصوص
الشرعية فمما لم يأذن به الله ولم يسنه رسوله ولا اصحابه ،
ولا احد من سلف الامة ، فهو بدعة وضلالة ومشاقة لله
ورسوله : « ومن يشاقق الرسول من بعد ما تبين له الهدى
ويتبع غير سبيل المؤمنين نوله ما تولى ونصله جهنم وساءت
مصيرا » ، « وما كان لمؤمن ولا مؤمنة اذا قضى الله ورسوله
أمرا أن يكون لهم الخيرة من أمرهم ومن يعص الله ورسوله
فقد ضل ضلالا مبينا » . ولو كان التقليد العميانى فى الدين
حجة أو عذرا مقبولا لعذر الله الكفار القائلين : « انا وجدنا
آباءنا على أمة وانا على آثارهم مقتدون » والقائلين : « حسبنا
ما وجدنا عليه آباءنا » و « بل نتبع ما وجدنا عليه آباءنا » .

المقلدون بحسب العرف على ثلاثة اقسام :

الاول — مقلد له استعداد وفرصة لفهم حجج الله واحكامه
فى ذاته ، ولكنه لا يستخدم عقله فى فهم كتاب الله وسنة رسوله
ولا يتبصر ولا يتدبر فيهما ، ولا يريد ان يسمع لهما وهذا هو
الذى عرض الله بشأئه فى سورة الاعراف بقوله الاسمى :
« ولقد ذرانا لجهنم كثيرا من الجن والانس لهم قلوب لا يفتقون

بها ولهم اعين لا يبصرون بها ولهم آذان لا يسمعون بها اولئك كالانعام بل اضل اولئك هم الغافلون .

الثانى — مقلد ليس له استعداد لفهم الحجة بنفسه ، او لم تسنح له الفرص للقيام بواجب التأمل والتدبر فى الكتاب والسنة وحفظ ما جاء عنهما فهذا قد أمره الشارع أن يسأل أهل الذكر عما جاء عن الله ورسوله من الاحكام بقدر حاجته بقوله تعالى « فاسألوا أهل الذكر ان كنتم لا تعلمون » وقوله صلى الله عليه وسلم : « انما شفاء العي السؤال » ولكنه لا يسأل العالم عن رأيه بل يسأله عما حفظ عن الله ورسوله من الاحكام ويستعين به على فهم ما عسر عليه فهمه .

الثالث : مقلد بسيط لا يكاد يفقه قولاً ولا يعقل حجة فهذا لا محيص له عن التقليد المطلق ، لان الله لا يكلف نفساً الا وسعها ، ولكنه يجب عليه على الاقل ان يسأل العالم الذى قلده هل الحكم الذى يتلقاه منه من رأيه فيكون لغيره رأى فيه ، او من عند الله ورسوله ، وعليه فلا ينبغى له أن يتعصب لامام مخصوص او مفت مخصوص ، لجواز ان الذى لقيه ثانياً ربما يكون أعلم او أصوب مما لقيه أولاً ، وأما اذا تعصب لشخص مخصوص وميزه على مماثليه بغير حجة او قدم رأيه على رأى من هو أعلى منه فهو متبع هواه اذ لا يجب على المقلد التزام مذهب واحد كما رجحه ابن برهان والنواوى وأحمد بن حنبل وغيرهم ، غير أنه لا ينبغى له أن ينتقل من قول المفتى الاول الذى جرى على العمل به الا ببرهان .

هذا شأن التقليد والمقلدين ، وأما الاتباع والتأسي فهو أخذ الحكم الدينى المعضد بالدليل ممن اشتهر بالعلم والسورع

والاحتياط للثقة بروايته او لموافقة فهمه حقيقة او ادعاء
والاقتداء مثله غالبا وكلاهما محمود ان لم يكن مخالفا للواقع
او لحكم معضد بنص اقوى منه و برهان عقلى صحيح لقوله
تعالى : « فبشر عبادى الذين يستمعون القول فيتبعون
احسنه اولئك الذين هداهم الله واولئك هم اولو الالباب » .
وقوله تعالى : « قل اولو جئكم باهدى مما وجدتم عليه
آباءكم » وقوله تعالى حكاية عن يوسف عليه السلام :
« واتبعن ملة آباى ابراهيم واسحق ويعقوب ما كان لنا
ان نشرك بالله من شىء » وقوله تعالى : « اولئك الذين هدى
الله فبهداهم اقتده » .

ان الائمة المجتهدين ليسوا بمشرعين حتى نجعل اقوالهم
واراءهم نصوصا شرعية نقارنها بنصوص كتاب الله وسنة
رسوله فضلا عن ان نجعل آراءهم موازين لهما بحيث نقبل
ما وافق آراء أحد منهم ونرد ما لم يوافق ، وليست هذه الخطة
الا خطة اللجان البابوية التى صدق على الناس باتباعها خير
الصادق المصدق فى حديث « لتتبعن سنن من كان قبلكم الخ »
وليس التقليد الاعمى الذى نسير عليه اليوم من تعاليم الائمة
ولا مما ارتضوه لنا بل هم علموا من لقيهم كيفية الاستنباط من
الكتاب والسنة وبذل الوسع فى تدبرهما ومنعوا جميعا
الفتوى بغير الدليل والاعتماد على الاستحسان لأن من
استحسن شيئا وجعله ديننا فقد شرع ما لم يأذن به الله كما
قال الشافعى .

ومن شرع فقد كفر ، هذا ، وأما الراوى للحكم او المتعلم
له من غيره او المسترشد لمواقفه من غيره فليس مقلدا ،

وانما هو سائل عن حكم الله وراى لنصه ليتدبر فيه كما امره الله ومسترشد طريق الدليل . نعم قد يستند المجتهد حينما لا يجد فى القضية نصا من الكتاب والسنة او اجماع الصحابة وفتاواهم على نوع من القياس ، ولكن لا يكون ذلك حجة على غيره ولا دليلا شرعيا يجب اعتباره كالنصوص الشرعية ، وانما هو حيلة المضطر ، ولا يلزم من كونه لم يجد ان النص غير موجود فى ذاته فيجوز ان يجده غيره ومحل القياس ما ابيح فيه من الامور التى لها تعلق بأحوال الدنيا الذى اذن فيه الشارع للناظرين فيه بقوله صلى الله عليه وسلم :
انتم اعلم بأمور دنياكم .

واما أمور الدين المتعلقة بالعبادات والعقائد وأمور الآخرة فلا يجوز فيها قياس واجتهاد من أحد فى زيادة فيه ولا تنقيص منه ، لأن الله منع الغلو فيه وأخبر أنه قد أكمله بقوله تعالى : **« اليوم أكملت لكم دينكم وأتممت عليكم نعمتى ورضيت لكم الاسلام ديناً »** وقال الرسول فيه : **« من أحدث فى أمرنا هذا ما ليس منه فهو رد . ومن عمل عملا ليس عليه أمرنا فهو رد »** فكما ان ما أصله الثبوت من ذلك لا ينفى الا بالبرهان الواضح ، كذلك ما أصله العدم لا يثبت الا بالنقل الصحيح ، وما لم يثبت لا يكون اسلاما او ديناً يتعبد الله به . ومن يبتغ غير الاسلام ديناً فلن يقبل منه وهو فى الآخرة من الخاسرين .

شروط المجتهد الكامل عند القوم ان يكون عالما بما يتعلق بالأحكام من نصوص الكتاب والسنة وهى بالنسبة للصريح الظاهر نحو . . . آية من الكتاب كما قال الغزالي وابن العربى وغيرهما ومن الأحاديث مثلها . وقيل من الأحاديث الف ومائتان على ما ذهب اليه الامام احمد . والحق انه اكثر من

(م ٣ — المسائل الثلاث)

ذلك كما قاله النواوى وغيره ، ولا يشترط الحفظ ولا حضورها
في الذهن بل المقصود امكن الوصول اليها ، وادراك ما فيها
من الكتب وأن يكون عارفا بمسائل الاجماع لئلا يخرقه ،
والمراد اجماع جميع الصحابة او جميع المجتهدين المستوفين
للشروط فعليا ، في عصر بعدهم لا الاربعة المشهورين فقط ،
وان يكون عالما بلسان العرب وقواعدها من النحو والصرف
والمعاني والبيان على الوجه المطلوب ، بحيث يمكنه تفسير
ما ورد من الكتاب والسنة ولو بالمراجعة ، ولا يشترط الحفظ
بل يكفي القدرة على المراجعة والفهم وان يكون عالما كذلك
بأصول الفقه والناسخ والمنسوخ من الكتاب والسنة وهو
على القول الراجح خمس آيات من الكتاب ، وعشرة احاديث
من السنة ، وقيل الأحاديث تبلغ خمسة وعشرين حديثا
والآيات أكثر من ذلك ، وأن يكون عالما كذلك بأحوال رجال
الحديث واصطلاحاتهم ، ولا يلزم المجتهد ان يجتهد في كل شيء
بل فيما يلزم العمل به فقط ، وفيما يمكنه الاجتهاد فيه دون
غيره من المسائل ، وهو الحق اذ لا قائل بأن اماما من الائمة
أحاط بكل ما جاء عن الشارع ، وما من أحد الا وتذهب عنه
سنة لرسول الله صلى الله عليه وسلم وتعزب عنه . كما قال
الشافعى ، وهو رأى الأكثر كما حكاه الصمى الهندي وهو
المختار كما ذكره ابن دقيق العيد . وجوز ذلك الغزالي
والرافعى وغيرهما . والكتاب مقدم على السنة عند التعارض
لزيد تواتره ويقينية اصابته ، والمتواتر من السنة مقدم على
ما رواه الأحاد وفيها درجات تعرف من كتب الحديث ، وكذلك
اجماع الصحابة لبعده كونه غير مستند على النص . ثم اجماع
مجتهدى العصر عند من يقول بحجتيه . ثم القياس على مابنى
الحكم فيه على العلة ، ثم البراءة الاصلية . واذا تعارض
اجتهاد المجتهد الواحد في زمنين او تعارض اجتهاد مجتهدين

في مسألة واحدة فالحق أن الحق منهما واحد كما قاله مالك والشافعي وأبو حنيفة . والمجتهد مأجور على كل حال بما ثبت في الصحيح من طرق عنه صلى الله عليه وسلم : « أن الحاكم إذا اجتهد وأصاب فله أجران وإن اجتهد وأخطأ فله أجر » .

قد علم مما تقدم أن التقليد الذي يذمه الله ورسوله والائمة المجتهدون ونذمه نحن تبعاً لهم ليس أخذ الحكم مع الدليل من الثقات ولا حسن الظن بالعلماء المشهورين الموثقين في اعتبار ما رووه لنا عن الله ورسوله ، ولا اتباع خطتهم في الاستنباط ولا اعتبار ما أجمعوا عليه ، بل التقليد المذموم هو الاعتماد على قول لا حجة لقائله عليه أو الرجوع إلى قول إمام مخصوص في جميع أحكام الدين بحيث يرد كلما خالفه ويقبل كلما وافقه بدعوى أنه أعلم من غيره أو أنه يحفظ لكل حكم دليلاً شرعياً وإن لم يظهره أو يحفظ عنه أحد ، ولا شك أن هذه الدعوى باطلة ولا يصح لأحد أن يحكم بأعلمية العالم أو بحفظه دليلاً لكل حكم حكم به إلا بعد معرفة ما عند الجميع من الأدلة ، وذلك يستدعي رجلاً أعلم من جميعهم بحيث يمكنه الحكم بينهم ، ولا شك أن تصحيح أحد الدليلين أخف وأيسر من ترجيح أحد الإمامين ، أن كل أحد يتخذ وليجة من من دون الله يحل ما حله ويحرم ما حرمه بدون نظر إلى حجة شرعية فقد اتخذها رباً معبوداً من دون الله ، والدليل على ذلك قوله تعالى : « اتخذوا آبارهم وrehبانهم آرباباً من دون الله » على ما فسرهُ الرسول (ص) فقُدروى عن عدى ابن حاتم أنه قال : انتهيت إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى أتى هذه الآية « اتخذوا آبارهم وrehبانهم آرباباً من دون الله » قال فقلت يا رسول الله أنا لم نتخذ آرباباً فقال — أى الرسول — بلى أليس يحلون لكم ما حرم عليكم فتحلونهُ

ويحرمون عليكم ما أحل لكم فتحرمونه ؟ فقلت : بلى قال :
فلك عبادتهم . وهذا يصدق على المقلد الذى يعقل الدليل ثم
يقدم قول مقلده عليه بدعوى انه اعرف بحال الدليل أو اعلم
أو افهم أو نحو ذلك من العلل .



الزامات

(١) كل من يمضى حكما على أحد باسم الدين بمجرد
التقليد بغير حجة شرعية يكون قائلا على الله ما لا يعلم ،
وقال ما ليس له به علم ، لقوله تعالى : « ان عندكم من
سلطان بهذا أتقولون على الله ما لا تعلمون » وقال تعالى :
« ولا تقف ما ليس لك به علم ان السمع والبصر والفؤاد
كل أولئك كان عنه مسئولا » .

(٢) اتفق الائمة على ان السلطان لو اشترط على الحاكم
الذى يعينه ان يحكم براى احد من الناس لم يصح شرطه
ولا توليته وكذلك اتفقوا على انه يحرم على المفتى ان يفتى
بما لا يعلم صحته باسم الدين ، ومقتضى ذلك ان المقلد الذى
يتبع قول شخص مخصوص بغير حجة لا يجوز له ان يتولى
حكما ولا يفتى فى مسألة من مسائل الدين لأنه لا علم له
بصحتها ولا فسادها لكون طريق ذلك مسدودا عليه واختباره
لقول مقلده على قول غيره بغير حجة ولا برهان ، كما ان
اعتقاده ان اختاره مقلده أصوب أو أرجح مع اقراره بعدم
عصمته واعترافه بعدم معرفة حجته تحكم وترجيح بغير
مرجح ، وظن غير معتمد على أساس ، والله تعالى يقول :

« وان الظن لا يغنى من الحق شيئا » ويقول : « ان يتبعون الا الظن وما تهوى الأنفس ولقد جاءهم من ربهم الهدى » والرسول صلى الله عليه وسلم يقول : « اياكم والظن فان الظن اكذب الحديث » والمراد بالظن المذموم هو الظن غير المعتمد على الدليل الشرعى او العقلى لا ما يؤدى اليه الاجتهاد فى الادلة الشرعية .

(٣) اذا كان لابد من التقليد فتقليد من قلدهم الائمة على فرض وجود المدعى لهم ذلك من التابعين والصحابة اولى من تقليد الائمة لاعتراف الائمة بأعلميتهم بالاحكام واللغة ولهجة الشارع ، كما أشار اليه أبى رضى عنه يقول : ما استبان لك فاعمل به وما اشتبه عليك فكله الى عالمه وهو الرسول ، ثم علماء أصحابه من بعده ، لكونهم أعرف الناس بسننه وفتاويهم من باب التبليغ او التفهم والتدبر فى الكتاب والسنة .

(٤) اذا علمنا ان الائمة لم يكونوا مقلدين وانهم كانوا ينهون عن التقليد ، علمنا أن الذين يتبعون اثر الائمة فى كل زمان هم الذين يجتهدون على قدر وسعهم ويستعينون بما جاءهم من طريق الائمة عن الشارع ، وينهون الناس عن التقليد ، هذا هو الحق فماذا بعد الحق الا الضلال فانى تصرفون .

(٥) المقلد لا ينبغى له أن يناظر أحدا ، لأن المناظرة تستدعى الدليل ، وهو لا دليل له ولا يعتمد على الدليل ، فلا ينبغى له أن يستدل بما لا يعتمد عليه .

(٦) ان المؤمنين الذين ضمن الله لهم الفلاح هم الذين

يتبعون النور الذى أنزل مع الرسول ، لقوله تعالى :
« فالذين آمنوا به وعزروه ونصروه واتبعوا النور الذى أنزل
معه ، أولئك هم المفلحون » من كان تابعا لآراء الرجال راميا
كتاب الله وسنة رسوله وراءه ظهريا فلا يكون من المفلحين .

(٧) اذا كان باب الاجتهاد مفتوحا فى أيام الأئمة وأيام
من بعدهم ، فنحن نسأل من يدعى انسدادا ؟ هل كان ادعاؤه
هذا بنص من كتاب او سنة او بقول امام من الأئمة الذين حصر
الاجتهاد فيهم أم بمجرد اجتهاد هذا المدعى ؟ فان ادعى ان
ذلك كان بالنص أو بقول امام من الأئمة المجتهدين طائفة
بذلك ، وان قال : ان ذلك من اجتهاده قلنا له : كيف تقول
ذلك بالاجتهاد وقد ادعيت أن باب الاجتهاد قد انسد ؟ . نقول
ذلك على قلة من انفلتت منهم هذه الكلمة أى كلمة انسداد
باب الاجتهاد من العلماء وعده الناس هفوة منهم على ان
أولئك الأفراد الذين منهم الغزالي ، لم يقولوا بانسداد بابيه ،
ولكنهم ادعوا عدم وجوده فى وقتهم ، وعلى كل حال فلا يمنعنا
عظم مقامهم من ان نقول : انهم مخطئون لانهم لم يعتمدوا فى
ذلك على دليل ، ولان الذين خالفوهم اقوى حجة واعظم علما
واكثر عددا .



● تنبيه :

ليس غرضنا من فتح باب الاجتهاد اثبات أنه يجوز خرق اجماع من تقدم من الأئمة المجتهدين ، أو ابطال أقوالهم بل الغرض أن نثبت أنه يجب الأخذ بما ثبت دليله من أقوالهم دون ما ضعف دليله ، وتحريم التعصب ، أو ادعاء حصر الحق أو ارجحية الدليل في مذهب واحد منهم ، وحث الناس على الاعتصام بكتاب الله وسنة رسوله ورد ما تنازعوا فيه اليهما دون غيرهما كما أمرهم الله .



المسألة الثانية

السُّنَّةُ والبدعة

المسألة الثانية :

السنة والبدعة

معنى السنة ، ومعنى قوله صلى الله عليه وسلم : « من سن سنة حسنة فله اجرها واجر من عمل بها الى يوم القيامة . ومن سن سنة سيئة فعليه وزرها وورر من عمل بها الى يوم القيامة » .

السنة تستعمل في معان كثيرة . منها القضاء والحكم المستمر كما في قوله تعالى في سورة الاسراء : « وان كادوا يستفزونك من الارض ليخرجوك منها واذا لا يلبثون خلافاك الا قليلا » . سنة من قد أرسلنا قبلك من رسلنا ولا تجد لسنةنا تحويلا » وكما في قوله تعالى في سورة فاطر : « فهل ينظرون الا سنة الاولين فلن تجد لسنة الله تبديلا ولن تجد لسنة الله تحويلا » وكما في قوله تعالى في سورة غافر « فلم يك ينفعهم ايمانهم لما رأوا بأسنا سنة الله التي قد خلت في عباده » ومنه قوله صلى الله عليه وسلم : « أبغض الناس الى الله ثلاثة : ملحد في الحرم ، ومبلغ في الاسلام سنة الجاهلية ، ومطلب دم امرئ بغير حق ليهريق دمه » . وسنة الجاهلية احكامهم وقضاياهم ، وقد تستعمل بمعنى الطريقة والسيرة التي يسير عليها الرجل أو القوم ، فيقال : فلان سن طريقة كذا بمعنى سار فيها وان لم يكن هو الذي اخترعها كما في القاموس . ومنه قوله صلى الله عليه وسلم : « النكاح سنتي

أى طريقتي التي اختارها وأسير عليها أو كما قال : ومن
المعلوم أنه صلى الله عليه وسلم ليس هو أول من ابتدع
النكاح . وقد تستعمل السنة بمعنى البيان ويقال : سن
الرجل الأمر بمعنى بينه كما في معجم الطالب وغيره من
القواميس . وقال الأمدى في الأحكام : سنة كل أحد ما عهدت
منه المحافظة عليه كان ذلك من الأمور الحميدة أو غيرها .
وأما في الشرع فقد تطلق على ما كان من العبادات نافذة
منقولة عن النبي عليه السلام ، وقد تطلق على ما صدر عن
الرسول من الأدلة الشرعية مما ليس بمتلو . ويقال : سن
فلان سنة بمعنى بين طريقا قويمًا ، وسن الله أحكامه بينها
للناس . وقد تستعمل كلمة سن بمعنى أجرى فيقال : سن
الله على يدى فلان حاجتى بمعنى طرق طريقة حسنة . وتطلق
السنة أيضا على الطريق المستوى كما في المخصص . كل
ذلك في اللغة . وأما السنة في اصطلاح أهل الحديث فهي
أقوال الرسول صلى الله عليه وسلم وأفعاله وأقراراته المفصلة
لما أجمل في القرآن من الحكم والأحكام . وفي اصطلاح الفقهاء
ما يستحق فاعله ثوابا ولا يستحق تاركه عقابا . وأما السنة
بمعنى انشاء خطة جديدة أو عمل جديد لم يسبق له نظير ، فهي
قد تستعمل في اللغة العربية أيضا ، ولكن لايجوز ذلك في
الشرع ، وبالأخص في صور العبادات حتى للأنبياء فضلا
عن غيرهم ، وكلما يطلق عليه كلمة السنة مما جاء عن
الرسول فهو من جملة الوحي لقوله تعالى لنبيه صلى الله
عليه وسلم : « انا أنزلنا إليك الكتاب بالحق لتحكم بين الناس
بما أراك الله » أى بما أفهمك الله من كتابه . وليس للرسول
حق التشريع المطلق لقوله تعالى : « قل ما يكون لى أن أبدله
من تلقاء نفسى أن أتبع إلا ما يوحى الى » ولقوله تعالى لنبيه
صلى الله عليه وسلم : « فاستقم كما أمرت ومن تاب معك

ولا تطغوا « أى لا تتعدوا حدود الله ولقوله تعالى : « فاذا قرأناه فاتبع قرآنه ثم ان علينا بيانه » ولقوله تعالى : « وانزلنا اليك الذكر لتبين للناس ما نزل اليهم » ولقوله تعالى : « ليس لك من الأمر شيء » ولقوله تعالى : « فانها عليك البلاغ » ولقوله تعالى : « وما ينطق عن الهوى ان هو الا وحي يوحى » ولقوله تعالى في معرض التوبيخ والانكار « ام لهم شركاء شرعوا لهم من الدين ما لم يأذن به الله » نعم قد ادعى البعض جواز التشريع بالاجتهاد للرسول صلى الله عليه وسلم معتمدا على حديث : « لولا ان اشق على امتي لأمرتهم بالسواك عند كل صلاة » وحديث : لو قلت نعم لوجبت في الحج في كل عام ، ولكن ذلك ليس يقينى الدلالة على المقصود لقبولها التأويل والاحتمال ، بارادة التأكيد ، وفرض الحث في الأول وفرض مصاحبة الوحي في الثانى ، ونصوص الكتاب صريحة في عكسه ، وهى مقدمة اتفاقا على روايات الآحاد ، بل قال المحققون مطلقا : لاتجوز الزيادة في الشرع وبالخصوص في العبادات لأن الله لم يأذن بذلك بل نهى عنه في كتابه ووبخ عليه من سبق من الأمم بقوله تعالى : « لا تغلوا في دينكم » وبقوله تعالى : « ولا تتبعوا السبل فتفرق بكم عن سبيله ذلكم وصاكم به لعلكم تتقون » وبقوله تعالى : « ام لكم كتاب فيه تدرسون . ان لكم فيه لما تخيرون ام لكم ايمان علينا بالغة الى يوم القيامة ان لكم لما تحكمون » وبقوله تعالى : « ومن يبتغ غير الاسلام ديناً فلن يقبل منه وهو في الآخرة من الخاسرين » والاسلام هو ما جاء به الرسول عن ربه فقط ، لا ما يخترعه فلان وفلان من صور العبادات وقد قال تعالى : « اليوم اكملت لكم دينكم واتممت عليكم نعمتى ورضيت لكم الاسلام ديناً » فعلم من ذلك ان الاسلام كامل لا يحتاج الى زيادة احد ، وان الله لم يرض لنا فيه .

ولا يعقل أن نتقرب إلى الله بما لم يرضه ، وقد صح أيضا
عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال : « من أحدث في
أمرنا هذا ما ليس منه فهو رد . » وأنه قال شر الأمور محدثاتها
وكل محدثة بدعة وكل بدعة ضلالة » وأنه صلى الله عليه
وسلم قال : من عمل عملا ليس عليه أمرنا فهو رد - أي
باطل مردود غير مقبول - وعنه صلى الله عليه وسلم أنه
قال : أياكم والفلو في الدين فانما هلك من كان قبلكم بالفلو
في الدين . وأنه قال : « ما أحدث قوم بدعة إلا رفع من
السنة مثلها » وعنه صلى الله عليه وسلم قال : « أياكم
ومحدثات الأمور فان كل محدثة بدعة وكل بدعة ضلالة . تلك
حدود الله فلا تتعدوها ومن يتعد حدود الله فقد ظلم نفسه .
وان من استحسن شيئا وجعله ديننا يتعبد الله به فقد شرع
من الدين ما لم يأذن به الله ، ومن فعل ذلك فقد أشرك » قال
الشافعي : من استحسن فقد شرع ومن شرع فقد كفر كما
قال الرؤياني .

هذا وبعد أن علمنا بنص الكتاب والسنة أن الزيادة
في الدين لا تجوز ، وأن العمل الديني الذي لم يكن عليه أمر الله
والرسول مردود ، وأن ذلك هو عين البدعة المحكوم عليها
بالضلالة إذ ليس بعد الحق إلا الضلال ، وجب علينا أن
نوجه تلك الأحاديث بما يطابق انكتاب والسنة الصحيحة لأننا
مأمورون بأن نؤمن بالكتاب كله لا بأن نؤمن ببعض الكتاب
ونكفر ببعضه الآخر . فنقول : ان ذلك الحديث روى بروايات
متعددة والفاظ كثيرة ويدل ذلك على أنه روى بالمعنى لا
باللفظ ، وهو يفسر بعضه بعضا . ونحن نوردون رواياته
المشهورة هنا .

فالرواية الأولى من هذا الحديث : عن مسلم هكذا :
من سن في الاسلام سنة حسنة فله أجرها وأجر من عمل بها
بعده من غير أن ينقص من أجورهم شيئاً . ومن سن في الاسلام
سنة سيئة كان عليه وزرها ووزر من عمل بها بعده من غير
أن ينقص من أوزارهم شيئاً . وقد يرفع شيء في الموضعين
ومعناه من أنشأ عملاً من أعمال الخير النافعة للإنسانية
والمسلمين احتساباً كالمستشفيات وبيوت الأيتام والمدارس
والصناعات النافعة وآلات الدفاع وتنظيم الجيوش وتدوين
الحديث والتفسير الآن ذلك كله داخل في أمر : « وأعدوا لهم
ما استطعتم من قوة » وأمر : « فاستبقوا الخيرات » . والأمر
بالتسديد والاحتياط . والأمر بالحذر من الأعداء . وتدوين
الحديث كتدوين القرآن . ومعنى من سن سنة : من أحيا
سنة أو من بين سنة كانت خافية أو مجهولة . أو من سارع
الى سنة . ويدل على هذا ما روى مسلم في سبب الحديث في
الجزء الثامن حيث قال : جاء ناس من الأعراب الى رسول
الله صلى الله عليه وسلم ، عليهم الصوف ، فرأى سوء حالهم
قد أصابتهم حاجة فحث الناس على الصدقة ، فأبطلوا عنه
حتى رأى ذلك في وجهه . قال ثم ان رجلاً من الأنصار جاء
بصرة من ورق — بكسر الراء : الفضة — ثم آخر ثم تتابعوا
حتى عرف السرور في وجهه فقال رسول الله : « من سن
في الاسلام . . الخ » وسن : مأخوذة من السنن . والتقيد
بأن له ثواب من عمل بها بعده مخرج عنه ثواب من عمل
بها قبله . والتقيد بالاسلام للإشارة بأن العمل الصالح
مع الكفر لا ينفع في الآخرة ، والعمل السيء الذي سلف
في وقت الكفر يعفو الله عنه ان صدق في التوبة

والاسلام ، لقوله تعالى : عفا الله عما سلف . ولقوله صلى الله عليه وسلم : اذا اسلم العبد فحسن اسلامه يكفر الله عنه كل سيئة كان ازلفها وكان بعد ذلك القصاص .

الرواية الثانية : عن مسلم والترمذى أيضا بلفظ : من سن سنة خير ومن سن سنة شر الى آخر ماتقدم : والمقصود منه الاحياء والبيان أيضا ، اذ يفهم من قوله صلى الله عليه وسلم : سنة خير وسنة شر ان يكون وجه كونها سنة خير او كونها سنة شر معلوما من قبل السلوك فيها والعمل بها ولا يعرف ذلك في امور الدين الا من طريق الشارع اذ لو كان يعرف بدون طريقه لما كان لنا حاجة اليه .

الرواية الثالثة : في مسند أحمد هكذا : ما من رجل ينعش بلسانه حقا فعمل به من بعده الا جرى عليه اجره الى يوم القيامة ثم وفاه الله ثوابه يوم القيامة وينعش بمعنى يحيى كما في العزيزى .

الرواية الرابعة : عند مسلم وأحمد وأهل السنن هكذا : من دعا الى هدى كان له من الاجر مثل اجور من تبعه لا ينقص ذلك من اجورهم شيئا . ومن دعا الى ضلالة كان عليه من الاثم مثل آثام من تبعه لا ينقص ذلك من آثامه شيئا . ولا يتأتى في الدعوة الى الهدى أو الضلالة الا بعد معرفتها من حيث الأمور الدينية متوقفة على تعريف الشارع لها أيضا عملا أو قولاً أو اقترارا ، وقوله صلى الله عليه وسلم : مثل اجور من تبعه يوضح معنى قوله واجر من عمل بها بعده تبعا له .

الرواية الخامسة : في الترمذى أنه صلى الله عليه وسلم قال : « اعلم يا بلال أنه من أحيا سنة من سنتى تد ابقت بعدى كان له من الأجر مثل من عمل بها من غير أن ينقص من أجورهم شيئا . ومن ابتدع بدعة ضلالة لا يرضاها الله ورسوله كان عليه مثل آثام من عمل بها لا ينقص ذلك من أوزارهم شيئا » وهذا الحديث يوضح معنى الأحاديث ومقصودها بأعلى بيان . لان رضا الله بالعمل وعدم رضائه به لا بد أن يكون بيانه منه .

وأما من يقول : ان هذا الحديث يدل على أن من ابتدع شيئا في الدين ورآه حسنا فله أجره وأجر من عمل به الى آخره فنقول باطل وهو لا شك شارح من الدين ما لم يأذن به الله ومحدث في الدين أمرا ليس عليه أمر الرسول . وهو داخل فيمن زين له سوء عمله فرآه حسنا . وداخل في من ضل سعيهم في الحياة الدنيا وهم يحسبون أنهم يحسنون صنعا . وداخل فيمن اتخذ الهه هواه وأضله الله على علم وختم على سمعه وقلبه وجعل على بصره غشاوة . وداخل فيمن شاقق الرسول من بعد ما تبين له الهدى واتبع غير سبيل المؤمنين . فنسأل الله السلامة والتوفيق لاتباع صراطه المستقيم .

وأما المحدثات التى لها أصل اجمالى فى الشرع من دواعى القوة والاحتياط المأمور بهما فى كتاب الله كتدوين كتب اللغة والدين خيفة التلف أو رفع الجوامع للأذان ودور الدين والعلم التى أذن الله أن ترفع ويذكر فيها اسمه ، أو الجمعيات القائمة على التعاون على البر والتقوى والتشاور فى الإصلاح اللذين أمر بهما الله فى كتابه أو المنظمات العسكرية المرغب

فيها بقوله تعالى : « ان الله يحب الذين يتقون في سبيله صفا كأنهم بنيان مرصوص » أو المستشفيات ودور التربية والرحمة المندوب اليها بقوله تعالى : « ومن أحيائها فكأنما أحيأ الناس جميعا » وما أشبه ذلك من أعمال الخير ، فهو داخل في المشروع المأمور به . وكونه بدعة ليس على الحقيقة . وإنما هو بحسب الصورة وعرف الناس فقط ، بخلاف البدعة في العبادات اذ كل شيء خالف السنة فيها مذموم مردود كما نقله البيهقي عن الشافعي في مناقبه ، حيث قال : المحدثات ضربان ما أحدث يخالف كتابا أو سنة أو أثرا أو إجماعا . فهذه بدعة ضلالة . وما أحدث من انخير لا يخالف شيئا من ذلك فهي محدثة غير مذمومة . وهي مثال ما ذكرناه من الأمور الخيرية . فبالبدعة في عرف الشارع ما أحدث وليس له أصل في الشرع الالهي كما في قوله تعالى : « ورهبانية ابتدعوها ما كتبناها عليهم » وان كان معناها في اللغة هو ما أحدث بغير مثال أو ما أحدث ولم يطل أمره وكان مستغربا . ولكن معناها اللغوي غير مقصود هنا . فتحصل من جميع ما سبق أن كل محدثة في الدين لم يظهر فيه رضا الله بنص كتاب ولم يكن عليه أمر الرسول بقول أو عمل أو اقرار فهو بدعة ضلالة ، وان المراد من الأحاديث السابقة هو بيان السنة الخافية أو احياء السنن الميتة أو انشاء الاعمال الخيرية المأذون بها اجمالا .



● تنبيه وتكرير

الأصل فيما كان من العبادات والتكاليف الدينية العدم والمنع ، فلا يجوز ابتداء شيء من أنواعها ولا الزيادة في شكل

من اشكالها الا بتشريع من الله ورسوله بنص صريح قولى
او عملى او اقرارى لقوله تعالى : « أم لهم شركاء شرعوا
لهم من الدين ما لم يأذن به الله » ولقوله تعالى : « فاستقم
كما أمرت ومن تاب ولا تطفوا » ولقوله صلى الله عليه وسلم :
من احدث فى امرنا هذا ما ليس منه فهو رد : ولقوله صلى
الله عليه وسلم : اياكم والغلو فى الدين فانما هلك من كان
يبلکم بالغلو فى الدين ، الى غير ذلك من الأحاديث والآيات
الكثيرة . وأما أمور الدنيا فالأصل فيها الإباحة حتى باتى
النص بمعناها . لقوله صلى الله عليه وسلم : « أنتم أعلم
بأمر دنياكم » فالابتداع والاختراع فيها مباح ما دام المخرج
نافعا غير ضار بالمجموع أو الفرد .

وأما من يقسمون البدعة الى خمسة أقسام أو ثلاثة
أقسام ، فان كانوا يريدون البدعة فى الدين . أى شىء من صور
العبادات والأحكام المحدودة فهم مخطئون لا محالة وليس لهم
أدنى حجة أو إثارة من علم — أى بقية من علم — وليس بعد
قول الرسول : فان كل محدثة بدعة وكل بدعة ضلالة ، بيان
أو سبيل لوهم واهم . وأما ان كانوا يريدون انتقنن فى أمور
الخير المأذون فيها كما مثلنا فقد علمت ما يقصدون ولم يبق
الإطاعة الهوى أو الدين . ولقد أوقع كثيرا من الناظرين
فى الارتباك فى هذه المسألة اعتبارهم لدلول البدعة فى اللغة ،
دون عرف الشارع . فذلك هو الذى أداهم الى تقسيم البدعة
الى خمسة أقسام . هذا ماتسر رفى النفس وضع رسالة
حاوية لجل ماقاله الأئمة فى هذا الموضوع ان سبحت الفرصة
وساعدت المشيئة الإلهية والله ولى التوفيق .



المسألة الثالثة

زيارة القبور والتوسل والشفاعة

المسألة الثالثة :

زيارة القبور والتوسل والشفاعة

أما زيارة القبور فقد تكون سنة ان كانت لتليين القلب برؤية القبور ، وتذكر الآخرة ، بشرط أن لا يمزج ولا يتبع بشيء من المنكرات كالنياحة والبخور والسراج عليها ، والطلب من الاموات والاستشفاع بهم أو التبرك أو التوسل الى الله في قضاء الحوائج بالاقسام على الله بها ، أو بجاه أهلها أو بحقهم على الله أو الجلوس عليها أو اتخاذ المساجد فوقها أو القراءة فوقها أو الذبح عندها ، أو النذر لها أو نحو ذلك من المنكرات . فان جميع ما ذكر منكر ، غير أن بعضه مكروه وبعضه حرام ، وبعضه شرك وكفر صريح ، قلنا ان الزيارة الخالية عن جميع المنكرات المذكورة سنة لقوله صلى الله عليه وسلم فيما رواه ابن ماجة في سننه عن زيد بن ثابت عنه صلى الله عليه وسلم أنه قال : زوروا القبور ولا تقولوا هجرا ، أى لا تقولوا عندها قولا غير لائق كالنياح والطلب منهم ونحو ذلك ، ولقوله صلى الله عليه وسلم فيما رواه ابن ماجة أيضا في سننه عن أبى هريرة عنه صلى الله عليه وسلم أنه قال : « زوروا القبور فانها تذكركم الآخرة » وروى مسلم في صحيحه عن عائشة رضى الله عنها أنها قالت : « كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يخرج من آخر الليل الى البقيع ، فيقول : السلام عليكم دار قوم مؤمنين ، وآتاكم ما توعدون ،

غدا مؤجلون وانا ان شاء الله بكم لاحقون ، اللهم اغفر لأهل بقيق
 الفرقد » . وروى مسلم في صحيحه ايضا عن ابي هريرة عنه
 صلى الله عليه وسلم انه قال : « استأذنت ربي في أن أستغفر
 لأمي فلم يأذن لي ، واستأذنته في أن أزور قبرها فأذن لي
 فزوروا القبور ، فانها تذكر الميت » وقلنا ان الزيارة لا تكون
 سنة بل ولا مباحة اذا مزجت أو اتبعت بشيء من المنكرات
 كالنياحة والبخور والسراج عليها نقوله صلى الله عليه وسلم :
 « زوروا القبور ولا تقولوا هجرا » كما تقدم ، وقوله صلى الله
 عليه وسلم فيما رواه ابن ماجه وأحمد والحاكم عن حسان
 ابن ثابت عنه صلى الله عليه وسلم انه قال : « لعن الله زوارات
 القبور » وقد روى هذا الحديث ايضا أحمد والترمذي وابن
 ماجه عن ابي هريرة عنه صلى الله عليه وسلم . وتخصيص
 الزوارات لكونهن في الغالب لا يزن لتليين القلب ، لضعف
 عقولهن ، بل للتوسل بالقبور أو التبرك بها أو الطلب من
 أهلها كما هو مشاهد ، واللعن هنا للتشديد في التحذير فقط ،
 وهو مفسر بالحديث الذي بعده وقد روى النسائي والترمذي
 وابو داود والحاكم عن ابن عباس عنه صلى الله عليه وسلم
 انه قال : « لعن الله زوارات القبور والمتخذين عليها المساجد
 والسرج » . وقلنا ان **الجلوس عليها والصلاة اليها أو عليها**
واتخاذ المساجد عليها من المنكرات ، لقوله صلى الله عليه
 وسلم فيما رواه مسلم في صحيحه عن جندب عنه صلى الله
 عليه وسلم انه قال قبل أن يموت بخمس سنوات : « ان من
 كان قبلكم كانوا يتخذون القبور مساجد الا فلا تتخذوا القبور
 مساجد فاني أنهاكم عن ذلك » . وقد روى مسلم ايضا في
 صحيحه عن ابي هريرة عنه صلى الله عليه وسلم انه قال
 خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى المقبرة فقال :
 « السلام عليكم دار قوم مؤمنين ، وانا ان شاء الله بكم لاحقون »

ثم قال : اشتد غضب الله على قوم اتخذوا قبور أنبيائهم مساجد . وقد روى البخارى ومسلم فى صحيحهما عن عائشة زوج النبى صلى الله عليه وسلم أنه قال : لعن الله اليهود والنصارى اتخذوا قبور أنبيائهم مساجد ، يحذر ما صنعوا ، قالت عائشة ولولا ذلك لأبرز قبره غير انى أخشى أن يتخذ مسجدا . وقد روى مسلم عن حيان بن حصين الأسدى المكنى بأبى الهياج عن على بن أبى طالب أنه قال : (أى على رضى الله عنه أبى الهياج) ألا أبعثك على ما بعثنى عليه رسول الله صلى الله عليه وسلم : « ألا ادع تمثالا إلا طمسته ولا قبرا مشرفا إلا سويته بالأرض » وروى مسلم أيضا عن جابر أنه قال : « نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يجصص القبر أو يبنى عليه أو أن يكتب عليه شيء » وروى هذا الحديث أيضا الامام احمد وأبو داود والنسائى عن جابر ، وقد ورى البخارى فى صحيحه عن عائشة رضى الله عنها أنه وصف لرسول الله صلى الله عليه وسلم كنيسة فى الحبشة فى مرض موته ، فرفع رأسه وقال : « أولئك اذا مات منهم الرجل الصالح بنوا على قبره مسجدا ثم صوروا فيه تلك الصور ، أولئك شرار الخلق عند الله » . وقد روى البخارى ومسلم وأبو داود عن عائشة رضى الله عنها أنه صلى الله عليه وسلم أنه قال : « قاتل الله اليهود اتخذوا قبور أنبيائهم مساجد » . وقد روى مسلم فى صحيحه والامام احمد فى مسنده وأبو داود والنسائى فى سننهما عن جابر الانصارى رضى الله عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم نهى أن يتعد على القبر وأن يجصص أو يبنى عليه شيء . وقد روى مسلم أيضا والامام احمد وأبو داود والنسائى وابن ماجه عن أبى هريرة رضى الله عنه عن النبى صلى الله عليه وسلم أنه قال : لان يجلس احدكم على جمرة فتخترق ثيابه فتخلص على جلده

خير له من ان يجلس على قبر . وقد روى الامام احمد ومسلم
 وابو داود والنسائي والترمذي عن ابي مرثد عن النبي صلى
 الله عليه وسلم انه قال : **لا تجلسوا على القبور ولا تصلوا اليها** .
 والجلوس المنهى عنه على ما يظهر هو الجلوس عليها
 للتبرك والاستشفاء ، أو للعبادة والدعاء ، وأما الجلوس
 على القبر بغير قراءة ولا نية ولا لعبادة بل للاستراحة
 ريثما يدفن الميت أو تقضى الحاجة أو لوعظ الحاضرين ، فلا
 بأس به ، لما رواه البراء قال : كنا مع رسول الله صلى الله
 عليه وسلم في جنازة فانتبهنا الى القبر ولما يلحد ، وفي رواية
 حتى يلحد ، فجلس فجلسنا حوله وكذلك روى البخاري ما
 يؤيد ذلك وأما القيام على القبر قليلا بعد الدفن والدعاء
 للميت بالثبوت فقد روى ابو داود والبخاري عن عثمان رضي
 الله عنه ان النبي صلى الله عليه وسلم كان اذا دفن الرجل
 من أمته يقوم على قبره ويقول : « سلوا الله له الثبوت
 فانه الآن يسأل » .

وأما القراءة فوق القبور في وقت زيارة القبور فليس
 من المشروع الثابت ، وما جاء في ذلك من الاحاديث فضعيفة
 أو موضوعة كحديث : « من زار قبر والديه أو أحدهما يوم
 الجمعة فقرأ عندهما يس غفر له » (رواه ابن عدي
 في الكامل وهو ضعيف) وحديث الطبراني المروي عن
 عبد الرحمن بن العلاء عن اللجلاج عن أبيه انه قال : قال
 لي اللجلاج : يا بني ، اذا مت فألحدني ، فاذا وضعتني في
 لحدي فقل : باسم الله وعلى ملة رسول الله ثم سن على
 التراب سنا ثم اقرأ عند رأسي فاتحة البقرة وخاتمتها ، فاني
 سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ذلك . وأما
 رش الماء على القبر فجائز لما روى ابن ماجه عن ابي رافع
 قال : « سل رسول الله صلى الله عليه وسلم سعد بن معاذ

سلا ورش على قبره الماء » . وثنا : ان الاحتفال حول القبور واقامة الاعياد والمحافل عليها والتبرك بها من المنكرات لقوله صلى الله عليه وسلم فيما رواه أحمد وأبو داود عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال : « لا تجعلوا قبوري عيدا ، ولا تجعلوا بيوتكم قبورا ، وصلوا على حيثما كنتم فان صلاتكم تبلغني » ولكون هذا العمل هو أساس الجوسية والوثنية التي ارسل الله الرسل لتخليص الناس منها وتحذيرهم عنها ، فان ودا وسواعا ويفوث ويعوق وسرا المذكورين في القرآن ، كانوا في الأصل رجالا صالحين فلما ماتوا طفق الناس يتبركون بهم ، ويحتفلون حول قبورهم ثم مع طول الزمن جرهم الأمر الى تصوير صورهم وعبادتهم ، والطلب منهم ، والاستشفاع بهم ، كما يفعل مسلمو هذا الزمان بصالحيتهم قائلين : ما نعبدهم الا ليقربونا الى الله زلنى ، كما بين الله ذلك في القرآن ، ولذلك امر الرسول أصحابه أن لا يدعوا قبرا مشرفا الا سووه بالأرض ، ولا تمثالا الا طمسوه ، واما عدنا الاستشفاع بالآيات والتوسل بهم من المنكرات ، فلكون ذلك لم يرد عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ، ولا عن أحد من خلفائه الراشدين ، ولا عن أحد من الأئمة المجتهدين ، لا بالنبي صلى الله عليه وسلم ولا بغيره ، أى لكون ذلك من المحدثات في الدين ، وكل محدثة في الدين بدعة ، وكل بدعة فيه ضلالة وكل ضلالة في النار وقد قال تعالى : « لاتفلوا في دينكم » وقال صلى الله عليه وسلم : « من أحدث في أمرنا هذا ما ليس منه فهو رد » أى باطل مردود ، وقد تقدم شرح ذلك . وقد روى في جواز ذلك أحاديث وآثار لم يصح منها شيء كحديث الأعمى الذي رواه السدي الصغير الكذاب ، وحديث ترسل آدم عليه الصلاة والسلام بالنبي صلى الله عليه وسلم ، وحديث : « اذا كانت

لكم حاجة فاسألوا الله بجاهي » وحديث : « اللهم اني اسالك بحق السائلين عليك » فان ذلك كله أم يصح منه شيء : وما صح منه في الجملة فهو من باب التوسل بالأعمال لا بالأشخاص ، وكذلك حديث اذا سألتكم الله فاسألوه بجاهي فان جاهي عند الله عظيم ، كذب مونسوع وقد نسب الكذابون جواز ذلك الى الامام مالك وهو كذب ، فمن اراد ان يتوسل الى رضاء الله فليتوسل بطاعة أوامر الله تعالى ، واتباع رسوله صلى الله عليه وسلم فيما امر به وفيما نهى عنه لا باتباع الأهواء والتعبد بما لم يأذن به الله ، وأما النذر للقبور والذبح لها فشرك وكفر صريح باتفاق أئمة المسلمين وهو من العبادات التي لا يجوز فعلها الا لله .

وأما التوسل والشفاعة فقد يستعملان في معان منها التقرب الى الله والتوسل الى مرساته بامثال أوامره . واجتناب منهيته ، والجهد في سبيله ، والتبتل اليه بالدعاء وبأنواع العبادات مع الخوف من عذابه والطمع في رحمته . وهذا هو التوسل المأمور به في قوله تعالى « يا ايها الذين آمنوا اتقوا الله وابتغوا اليه الوسيلة وجاهدوا في سبيله لعلكم تفلحون » كما هو مفاد جميع التفاسير المشهورة المعتبرة ويفسره الآية الأخرى التي في سورة الاسراء وهي قوله تعالى : « قل ادعوا الذين زعمتم من دونه فلا يملكون كشف الضر عنكم ولا تحويلا . أولئك الذين يدعون يبتغون الى ربهم الوسيلة أيهم أقرب ويرجون رحمته ويخافون عذابه ان عذاب ربك كان محذورا » فبين تعالى في هذه الآية ان الذين لا يملكون كشف الضر عنهم يدعونهم ولا تحويلا ، هم أولئك الذين يدعون يبتغون الى ربهم الوسيلة بالدعاء والرجاء في رحمته والخوف من عذابه . وقد نص المفسرون على ان المراد بذلك هم

الانبياء كعيسى وعزير فغيرهم من باب اولى لا يملكون لانفسهم ولا لغيرهم شيئاً . وهذا المعنى هو الذى فهمه الرسول واصحابه من الآية على ما يظهر واتبعهم على ذلك ائمة اهل السنة والجماعة ، بدليل انه لم ينقل عن احد منهم انه توسل فى امر بالاقسام على الله بحق شىء من مخلوقاته ، بل جميعهم كانوا يبتغون الى الله الوسيلة بطاعته ودعائه واستغفاره فقط . ولو فهموا من الآية غير هذا لما تأخروا عن طاعة امره . ولو فعلوا لنقل اليها كما نقل غيره من الاعمال من طريق الثقات . وما نسب اليهم من غير ذلك فغير ثابت عند الحفاظ بل هو من وضع بعض الكذابين .

ومنها ان يتوصل الانسان الى استجابة دعائه بطلب الدعاء ممن يظن انه مجاب الدعوة من الاحياء ، بان يدعو له او لغيره او يؤمن على دعائه كما فعل عمر واصحابه رضى الله عنهم فى الاستسقاء ، فانهم قدموا العباس فى الدعاء وصاروا يؤمنون على دعائه . وكما كان الصحابة يطلبون الدعاء والاستغفار لهم من النبى صلى الله عليه وسلم . هذا هو المشار اليه فى الآية : « ولو انهم اذ ظلموا انفسهم جاعوك فاستغفروا الله واستغفر لهم الرسول لوجدوا الله توابا رحيمًا » وقيدنا جواز ذلك بالاحياء دون الاموات ، لانه لم يرد عن احد من الصحابة ولا عن احد من الائمة المشهورين فيما علمنا انه جاء الى قبر النبى صلى الله عليه وسلم او الى قبر غيره بعد موته ، وطلب منه الدعاء والاستغفار او الشفاعة . وهم اعلم بمعنى الآية وارغب من غيرهم فى الخير واحرص ممن دونهم على الطاعات ، فلو فهموا ان ذلك من الطاعات لفعلوا ولو فعلوا لبلغنا ، وحيث لم يبلغنا ذلك عن الصحابة ولا عن احد من الائمة من طريق يوثق به فالواجب

الوقوف عند الحد . كيف وقد ثبت في الصحيح انه صلى الله عليه وسلم قال : « من أحدث في أمرنا هذا ما ليس منه فهو رد » . هذا سبيل الرسول وأصحابه فاتبعوه ولا تتبعوا السبل فتفرق بكم عن سبيله ، ذلكم وصاكم به لعلكم تتقون . وصيغ الدعوات الماثورة المتفق عليها كثيرة فليدع بها من شاء الدعاء ، ولا حاجة الى ارتكاب ما لم يأذن به الله .

وعليه فأقول : ان الاقسام على الله تعالى في الدعاء بشيء من مخلوقاته سواء اكان بذاته أو بجأهه غير مأثور . فهو بدعة وكل بدعة في الدين ضلالة وكل ضلالة في النار . هذا وقد أورد بعض الكذابين أحاديث وحكايات في جواز ذلك منسوبة الى بعض الأئمة ولكن كلها واهية لم يصح منها شيء ومن أشهر تلك الأحاديث الدائرة بين الناس وفي بعض الكتب ما رواه محمد ابن حميد الرازي عن الامام مالك انه قال للمنصور ، ولم تصرف وجهك عنه : أي عن قبر النبي (ص) وهو وسيلتك ووسيلة أبيك آدم عليه السلام يوم القيامة ، بل استقبله واستشفع به فيشفعك الله : ومحمد بن حميد هذا المذكور في سند هذه الحكاية هو احد أبطال الكذب المشهورين . وقال فيه صالح بن الأسدي : ما رأيت أحدا اجرا على الله منه ، وأحذق بالكذب ، وهذه الحكاية مكذوبة كما قال الحفاظ . ومنها حديث الأعمى الذي رواه السندی الصغير . وهو أيضا أحد المتهمين بالكذب ، المردودين عند الحفاظ . ومنها حديث توسل آدم بالنبي (ص) وهو كذب موضوع كما بينه الحفاظ ، فيلتق الله العلماء والمفتون ، وليقولوا قولا سديدا . وليتنكبوا بالعامية عن طريق الوثنية ومظانها فان من حام حول الحمى يوشك أن يقع فيه ومن استبرا من الشبهات فقد استبرا لدينه ، ان في ذلك لذكرى لمن كان له قلب أو ألقى السمع وهو شهيد .

ان الاستعانة في قضاء الحوائج ودفع انشور بالاموات
امر مخالف لسنة الله التي اناط بها أمور الكون ، وجعل ذلك
سببا لدفع المضار أو جلب المصالح . غير معقول ولا مقبول
عند ذى لب سليم ولم يقل به احد من العقلاء ، بل هو امر
ينبذه العقل ويرفضه الشرع ، وشنع عليه الكتاب والسنة
أشد التنسيع في عشرات من آيات الكتاب العزيز ، الموضحة
بعشرات من أحاديث الرسول الكريم . ولم ينقل عن أحد
من الصحابة ولا عن أحد من تابعيهم ولا عن أحد من أئمة
الدين المشهورين بطريق يوثق به أنه كان يطلب من ميت
أو أنه كان يبيح ذلك ، ولا أنهم كانوا يقدمون الأموال
والشموع والزيوت لتسريح المقابر ، أو رفع القباب والمقاصر
عليها : يعلق كثير من الجهال — وبالخصوص الذين ينتمون
الى أهل الطرق آمالهم في دفع المضار وجلب المصالح ،
بشيوخهم أحياء وأمواتا . كما كان يفعل الجاهلية بأصنامهم
ومعبوداتهم ويدعونهم عند كل حركة وسكون وقيام وقعود ،
بحجة أنهم أهل كرامات وأنهم أهل تصرف في الأكوان ،
أو أنهم شفعاء يتوسطون في قضاء الحوائج بينهم وبين الله ،
وهذا الاعتقاد وهذا العمل هو الذى أرسل الله الرسل
لحاربه وهو صرح الشيطان الذى هدمه الاسلام ، وليس
لمرتكبي هذه الفظائع حجة الا ما يتناقلونه من الحكايات
الخرافية والكرامات المختلفة والأوهام الفاسدة .
وقد يمدهم الشيطان ويفتح لهم أبواب الضلال باظهار
بعض الخبالات والتظاهر بصورة بعض المعتقدين ،
وقضاء بعض الحوائج ليجعلهم تحت سلطانه ،
ويختتم على قلوبهم بختمه ليكونوا مشركين مع دعوى الايمان
ويعبدوه بما يخترعه لهم من أنواع العبادات الفاسدة ،
ويكذبوا قولهم لربهم في صلاتهم : اياك نعبد واياك نستعين

بأفعالهم المناقضة لما يقولون : يقرعون صباح مساء قوله
تعالى : « فلا تدع مع الله أحدا » وتوله تعالى : « ادعوا الله
مخلصين له الدين » . وقوله تعالى : « والذين تدعون من
دونه لا يستطيعون نصركم ولا انفسهم ينصرون » ويسمعون
أطراف النهار قول الرسول الأمين : « اذا سألت فاسأل الله
واذا استعنت فاستعن بالله » ثم تراهم راكعين ساجدين
حول القبور مستغيثين بأهلها رافعين اصواتهم بندائهم بغير
حياء ولا خجل . أو جثاة حول القبور ناكسي رعوسهم قانتين
خاشعين يراقبون ارواح الاموات أو الاحياء كأنهم خشب
مسندة ، أو حجارة منصوبة : يأمر الله رسوله الكريم أن
يتلو على الناس قوله الاسمى « قل لا املك لنفسي نفعا ولا
ضرا الا ما شاء الله » وقوله تعالى : « ليس لك من الامر
شئ » فيقرعونه بكل صوت عال ثم يعتقدون بعد ذلك
أن للشيخ فلان تصرفا في العالم ، وقبيرة على النفع
والضر ، بعد موته ، وتمكنا من اغائة من يدعوه
من أقصى المشرق والمغرب . ما هذا الجنون ؟
وما هذا الخبال ؟ وما هذه الأدمغة المنكوسة
المعكوسة . يموت الرجل بعد أن يفعل جميع ما في وسعه
في طلب العافية ، بعد أن يلتمس كل سبب لانقاذ نفسه من
برائث الموت . وبعد ما يعجز كل طبيب عن علاجه . فيحمله
أصحابه فوق اكتافهم ويدفنون جيافته خيفة أن يؤذى الناس
بعفونته . ويوارونه بتناطير من التراب ثم يرجعون الى هذا
الميت الذي لم يقدر حتى على نقل جيافته من البيت الى القبر
فيطلبون منه الرزق والعافية والولد . ويستغيثون به عند
الشدائد ، فما هذه العقول الضالة ؟ وما هذه الأعمال
السخيفة التي تأنف من مثلها البهائم ؟ الحق انهم كما قال
تعالى في سورة الاعراف : « لهم قلوب لا يفقهون بها ولهم

أعين لا يبصرون بها ولهم آذان لا يسمعون بها أولئك كالأنعام بل هم اضل أولئك هم الغافلون .

يظن كثير من الجاهل أن العبادة هي الصلاة والزكاة والصوم والحج فقط ، مع أن جميع المشركين والكفار الذين أرسل الله الرسل لمحاربتهم ، لم يكن أحد منهم استحق العذاب لكونه ترك صلاة كصلاتنا فرضت عليه . ولا لكونه ترك صوما كصومنا فرض عليه . ولم يكن أحد منهم منكرا لوجود الله ولا شاكاً في قدرته ، بل كلهم كما حكى الله عنهم كانوا يقولون بأن الله هو خالق الكون ومدبره . هو الذي يرزق ويشقى ويسعد ، وهو الذي ينزل الغيث وخالق كل شيء . وإنما حكم الله عليهم بالعذاب الأبدى لكونهم كانوا تركوا التوجه إلى الله المسمى بالصلاة في بعض الآيات ، وتوجهوا لغيره أو أشركوا غيره في التوجه إليه في قضاء الحوائج والرغبة منه . ولكونهم كانوا يدعون مع الله آلهة أخرى من البشر والأوثان قائلين : « ما نعبدهم إلا ليقربونا إلى الله زلفى » كما في سورة الزمر . قائلين : هم شفعاؤنا عند الله . قال تعالى حكاية عن حالهم وعقائدهم في سورة يونس : « ويعبدون من دون الله ما لا يضرهم ولا ينفعهم ويقولون هؤلاء شفعاؤنا عند الله قل أتنبئون الله بما لا يعلم في السموات والأرض سبحانه وتعالى عما يشركون » وقال تعالى : « قل من يرزقكم من السماء والأرض أمن يملك السمع والأبصار ومن يخرج الحي من الميت ويخرج الميت من الحي ومن يدبر الأمر فسيقولون الله قل أفلا تتقون . فذلكم الله ربكم الحق فماذا بعد الحق إلا الضال فأتى تصرفون » وقال تعالى في سورة قد أفلح المؤمنون : « قل لمن الأرض ومن فيها إن كنتم تعلمون . سيقولون لله قل أفلا تذكرون . قل من رب السموات

السبع ورب العرش العظيم . سيقولون لله قل أفلا تتقون .
قل من بيده ملكوت كل شيء وهو يجير ولا يجار عليه ان كنتم
تعلمون . سيقولون لله قل فأنى تسحرون .

فيظهر من هذه الآيات تمام الظهور ان المشركين كانوا
يقرون بأن الله هو الذى يجير ولا يجار عليه وانه هو الذى
ينزل من السماء ماء فيحيى به الأرض بعد موتها وانه الذى
بيده ملكوت كل شيء وانهم كانوا يدعون من يدعونه بدعوى
الشفاعة او التوسل فقط ، وان الله ما حكم عليهم بالعذاب
الابدى الا لكونهم لم يتقوا من الشرك ودعوة غير الله معه ،
وانه حكم عليهم بالضلال بقوله تعالى : « فذلکم الله ربکم
الحق فماذا بعد الحق الا الضلال . فأنى تصرفون » فعباد
القبور ودعاة الاموات والاولياء عند الشدائد مشركون لاحظ
لهم فى الآخرة ولا تنفعهم أعمالهم الظاهرة ما داموا متلبسين
بمثل هذا الشرك ، مع العلم بأنه شرك بقطع النظر عن
اتخاذهم اربابا من دون الله فانهم لا يحاسبون بأعمال
هؤلاء حول قبورهم الا اذا مهدوا السبيل لذلك ، وأحبوا أن
يكونوا مدعويين مع الله لتحصيل الجاه لأنفسهم ، ولاولادهم
من بعدهم . قال الله تعالى : « يوم يحشرهم وما يعبدون
من دون الله فيقول أنتم أضللتم عبادى هؤلاء أم هم ضلوا
السبيل . قالوا سبحانه ما كان ينبغي لنا أن نتخذ من دونك
من اولياء ولكن متعتهم وآباءهم حتى نسوا الذكر وكانوا
قوما بورا » ثم ان هؤلاء اذا سألتهم : هل انتم مشركون
لا يعترف احد منهم بأنه مشرك ، بل يدعى أنه موحد ، ولكن
هذه الدعوى التى يناقضها الفعل لا تنفعهم فى الآخرة بل ربما
يكون أشد عذابا لخادعته وتناقض أعماله ، قال تعالى :
« ويوم نحشرهم جميعا ثم نقول لذين أشركوا أين شركاؤكم
الذين كنتم تزعمون . ثم لم تكن فتنتهم الا ان قالوا والله ربنا

١
ما كنا مشركين . انظر كيف كذبوا على انفسهم وضل عنهم
ما كانوا يفترون » .

هذا ومن المعلوم ان كثيرا من هؤلاء يعيرون عباد
الاصنام ولكنهم لا يعلمون ما هي الاصنام والاوثان ، ولا ما
هو التأليه والعبادة ، ولذلك لا يعلمون ان الدعاء هو
العبادة كما قال الرسول ، ولا يعدون الذبح للقبور والنذر
لهم من العبادات ، ولا يعلمون ان الاستغاثه من العبادات
ولا يعدون قبور الاولياء الذين يطالبون من اهلها قضاء
الحوائج من الاوثان ، مع ان الصنم او الوثن هو كل ما يعبد
من دون الله بأى نوع من انواع العبادات ، وان خصصه
العرف بما لا حياة له ، والذبح والدعاء والاستغاثه من
العبادات . بل قال الرسول صلى الله عليه وسلم : « الدعاء
هو العبادة » والشر كل الشر على الامم الاسلامية — بلاد
حملة العمائم ومشائخ الطرق ، وحكام السوء الذين لا هم
لهم الا تحصيل الجاه والملك وحطام الدنيا — وأثر منهم
هؤلاء الدجالون الذين يكون في المساحد والمحافل ، الذين
باعوا آخرتهم ودينهم بالجاه ، وخرجوا عن عقولهم لفرط
العناد . واتخذوا آلهتهم أهواءهم وأضلهم الله على علم ! .

ان الشارغ صلوات الله وسلامه عليه اباح زيارة القبور
لتذكر الآخرة والاعتبار بمناظرها المفزعة ، لا لنطلب شيئا
من الأموات أو لنقسم على الله بجاههم أو نتوسل الى الله
في قضاء حوائجنا بهم ، ولذلك ابيحت زيارة قبور الكفار
والفساق كما ابيحت زيارة قبور المسلمين لان نذكر الآخرة
والاعتبار والموعظة برؤية القبور يحصل بزيارة أى قبر . وقد
جزم بجواز زيارة قبور الكفار جمهور العلماء وان خالفهم في
ذلك القليل .

قال النووي : وبالجواز قطع الجمهور . وتقدم أنه لم يثبت في الشرع جواز الاستشفاع بمعنى الاقسام على الله تعالى في قضاء حاجة ، أو دفع ضرر بجاه أحد أو بذات أحد من المخلوقات ، لا قولاً ولا فعلاً . وأما الاستشفاع بمعنى أن تطلب من أحد تظن فيه الخير واستجابة الدعاء من الأحياء أن يدعو لك أو لفيرك بالخير ، كما فعل عمر في الاستسقاء وكما فعل معاوية فجائز ، وكذلك أن تطلب من أحد الأحياء أن يستغفر لك أي يدعو لك بالمغفرة ، كما دل عليه قوله تعالى : « ولو أنهم إذ ظلموا أنفسهم جاءوك فاستغفروا الله واستغفر لهم الرسول لوجدوا الله تواباً رحيماً » وقوله تعالى : « واستغفر لذنبك وللمؤمنين والمؤمنات » . فقد روى كما علمت بشرط أن يكون المطلوب له : للمغفرة مؤمناً موحداً . وأما غير المؤمن الموحداً فلا . لقوله تعالى في سورة التوبة : « استغفر لهم أو لا تستغفر لهم أن تستغفر لهم سبعين مرة فلن يغفر الله لهم » وأما قوله تعالى : « ما كان للنبي والذين آمنوا أن يستغفروا للمشركين ولو كانوا أولى قربى من بعد ماتبين لهم أنهم أصحاب الجحيم » ولما رواه البخاري بسنده إلى النبي (صلى الله عليه وسلم) أنه قال : يلقى إبراهيم أباه آزر يوم القيامة وعلى وجه آزر قتره وغبرة ، فيقول له إبراهيم : ألم أقل لك لا تعصني ؟ فيقول له أبوه : فاليوم لا أعصيك ، فيقول إبراهيم : يا رب أنت وعدتني ألا تخزيني يوم يبعثون ، وأي خزي أخزي من أبي الأبعد ، فيقول الله عز وجل : أني حرمت الجنة على الكافرين . ثم يقال له انظر ماتحت رجلك فينظر فإذا هو بذيخ متلطح ميوخذ بقوائمه فيلقى في النار (الذبيح ذكر الضباع) وقد روى مسلم في صحيحه عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال : « استأذنت ربي أن استغفر لامي فلم يأذن لي ، واستأذنته في أن ازور

قبرها فأذن لى فزوروا القبور فاتها نذكر الموت « وأما طلب الشفاعة أو الاستغفار أو الدعاء من الأموات فلم يرد عن النبى صلى الله عليه وسلم ولا عن احد من الصحابة - ولا جائر فالواجب أن نقف عند الحد الذى وقف عنده الشارع ، ونتبع ما ورد عنه بدون زيادة ولا نقص . قال تعالى : « قل ان كنتم تحبون الله فاتبعونى يحببكم الله ويغفر لكم ذنوبكم » وقال تعالى : « تلك حدود الله ومن يتعد حدود الله فقد ظلم نفسه .

وأما الشفاعة فى الآخرة أى طلب المغفرة من الله تعالى لمن أذن الله أن يطلب له المغفرة من المؤمنين فجائز ، وقد ثبت عن النبى عليه السلام فى الأخبار الصحيحة . نفى صحيح البخارى عى أبى هريرة رضى الله عنه انه قال : قلت : يا رسول الله أى الناس أسعد بشفاعتك يوم القيامة ؟ فقال : أسعد الناس بشفاعتى يوم القيامة من قال لا اله الا الله خالصا من قلبه . وقد روى مسلم فى صحيحه عنه صلى الله عليه وسلم انه قال : « لكل نبى دعوة مستجابة فتعجل كل نبى دعوته ، وانى اختبأت دعوتى شفاعتى يوم القيامة . فهى نائلة ان شاء الله تعالى من مات من امتى لا يشرك بالله شيئا » . وفى السنن عن عوف بن مالك قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : أتانى آت من عند ربى فخيرنى بين أن يدخل نصف امتى الجنة وبين الشفاعة فاخترت الشفاعة ، وهى لمن مات لا يشرك بالله شيئا » . وفى الصحيحين عنه صلى الله عليه وسلم انه قال : « آتى تحت العرش فأخر الله ساجدا فيفتح على بمحمد لا أحصياها الآن فيدعنى ما شاء الله ان يدعنى ، ثم يقال : يا محمد ارفع

رأسك وقل يسمع ، واشفع تشفع ، فيحد لي حدا ثم أدخلهم
 الجنة ثم اعود فذكر أربع مرات « . والأحاديث في هذا الباب
 كثيرة ولكن هذه الشفاعة لا يكون بها انقاذ احد حكم الله عليه
 بالعذاب حكما مبرما وليس فيها تعقب لحكم الله فالله يحكم
 لا معقب لحكمه . ولا يكون بسببها رجوع من الله عن ارادته
 التي سبقت في تعذيب ذلك المذنب . وانما الشفاعة تكون لمن
 استحق العذاب ولم تسبق ارادته تعالى على مؤاخذته بذنبه
 وتعذبه بجريمته . فالحكم بالاستحقاق غير الحكم بالتعذيب .
 وبما ان الشفاعة للعبد لا تكون الا من بعد اذن الله ورضائه
 فلا تأثير لها في الحقيقة ، وانما هي سبب من الأسباب جعلها الله
 سلما يخرج به من شاء اخراجه من هاوية العذاب ، رحمة منه
 وفضلا . وتشريفا لمن جعله سببا لذلك فيما صدره له .
 ولذلك قال تعالى : « قل لله الشفاعة جميعا » فالانبياء ومن
 شرفهم الله بذلك المقام من اتباعهم لا يشفعون لكل من يحبونه
 او يريدون الشفاعة له بل لمن اذن الله لهم فيه بالشفاعة فقط
 قال تعالى في سورة الانبياء : « يعلم ما بين ايديهم وما خلفهم
 ولا يشفعون الا لمن ارتضى وهم من خشيته مشفقون » وقال
 تعالى في سورة البقرة « من ذا الذي يشفع عنده الا باذنه »
 وقال تعالى في سورة قد افلح المؤمنون : « وهو يجير ولا
 يجار عليه ان كنتم تعلمون » هذه هي الشفاعة التي تنفع
 في الآخرة . واما من تجرأ على الشفاعة لاحد بدون ان يأذن
 الله له فيها على فرض وجود ذلك ، فشفاعته لا تنفع ولا تغني
 شيئا . وقال تعالى في سورة النجم : « وكم من ملك في
 السموات لا تغنى شفاعتهم شيئا الا من بعد ان يأذن الله لمن
 يشاء ويرضى » وقال تعالى في سورة البقرة : « واتقوا يوما
 لا تجزى نفس عن نفس شيئا ولا يقبل منها عدل ولا تنفعها
 شفاعة ولا هم ينصرون » ومن يعتقد ان الشفاعة تنقض حكم

الله أو تنجى من أراد الله تعذيبه من النار يكفر والعياذ بالله تعالى . هذا وتبين مما تقدم أن الشفاعة في الآخرة جائزة لمن أذن الله له في ذلك فيما حد له فيه تنال من أراد الله له ذلك من المؤمنين الموحدين الذين لا يدعون مع الله أحدا .

وأما المشركون الذين يدعون الأموات ويجعلونهم وسائط في قضاء حوائجهم أو يستغيثون في مهماتهم بأرواح الأنبياء والأولياء والملائكة وغيرهم من المخلوقات فلا تنالهم الشفاعة قطعا ، لانهم مشركون . ولا تنال انشفاعة مشركا كما نص على ذلك الكتاب والسنة . هذا ما احتمله المقام ومن أراد المزيد يزداد . والله ولى التوفيق .

محتويات الكتاب

الموضوع	الصفحة
● تقديم للاستاذ محمد عبد الله السمان	٥
● مقدمة المؤلف	٩
● المسألة الأولى	١٧
الاجتهاد والتقليد	
● المسألة الثانية	٤١
السنة والبدعة	
● المسألة الثالثة	٥٣
زيارة القبور والتوسل والشفاعة	

دار العلوم للطباعة

القاهرة ٨ شارع صبري محاربي (الضرعي)

ت ٣١٧٤٨

رقم الايداع بدار الكتب ٧٨/٤٩٣٦

الترقيم الدولي ٨ - ٤٤ - ٧٣٠١ - ١٩٧٧

العلامة المؤلف في سطور

- ولد سنة ١٢٩٢ هـ ببلدة انفو بصعيد مصر
- ينتمى الى قبيلة الجوابرة نسبة الى جابر بن عبد الله الأنصارى .
- انتقل مع قبيلته الى السودان ايام السلطان سليم
- تنقل في المعاهد الدينية بالسودان ، وحفظ القرآن الكريم على قراءة نافع ، ودرس الفقه والتوحيد ..
- رحل سنة ١٣١٤ هـ الى الحجاز واقام بالمدينة اربع سنوات مجدا في طلب العلوم الشرعية والعربية ..
- اختار مكة ونال الشهادة العالمية وانشأ هناك مدرسة أهلية ، قام بالتدريس فيها وفي الحرم المكى ..
- اختير سنة ١٣٢٩ هـ لادارة التعليم في مدرسة جمعية خير في بتافيا باندونيسيا ، واستقال سنة ١٣٣٢ بسبب فتوى صدرت منه اقامت عليه ثائرة العلويين ، أفقى صحة زواج العلوية من غير العلوية ..
- أسهم في انشاء جمعية الاصلاح والارشاد في بتافيا ، وكان القائم بادارة التعليم في مدرسة الارشاد التابعة لها ..